

الدليل الأوفى إلى رواية ورش عن نافع من طريق الأثر

تأليف الأمانة

مطهري البحاوي

عبد العزيز العمراوي

عبد الهادي حميتو

1430 هـ - 2009 م

الدليل الأوفى إلى رواية ورش عن نافع من طريق الأثر

تأليف الأستاذة

مطهر بن البجاوي

عبد العزيز العمراوي

عبد الحادي مميتو

عنوان الكتاب :	الدليل الأوفق إلى رواية ورش من طريق الأزرق
التأليف :	الأساتذة: مصطفى البحياوي وعبد الهادي حميتو وعبد العزيز العمراوي
الناشر :	وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
الحقوق :	جميع الحقوق محفوظة لوزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
الطبعة :	الطبعة الأولى 1430 هـ / 2009 م
الإيداع القانوني :	2009 MO 2147
ردمك :	978 - 9954 - 0 - 5165 - 1
المطبعة :	مطبعة فضالة - المحمدية
الهاتف :	زنتقة ابن زيدون ص.ب 57 - المحمدية 05 23 32 46 45 / 05 23 30 26 04
الفاكس :	05 23 32 46 43

بين يدي الدليل

بسم الله الرحمن الرحيم

بين يدي الدليل

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب، حاليا بالأحرف السبعة وكمال الشريعة وفصل الخطاب، حافلا بكمال الصنعة وسر الرفعة آتيا بالعجب العجائب، مصونا من شين اللحن وطروء المحو ومن كل ما يستراب، ليكون آيته المتجددة على امتداد الأحقاب، ومن ثم وعد بإراءة ما يشهد لحقيقته في كل باب، مصداقا لقوله المجيد ﴿سنريهم ءايتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق﴾ أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ﴿ فصلت الآية 52.

وصلاة الله وسلامه على من تلقى الوحي من ربه قرآنا، وتنزل إليه على امتداد عمره فرقانا، وسطر بين يديه لينتظم ديوانا، وشرح بسنته وسيرته فجاء تبيانا، وأقيم صرح نظامه في حياته حتى استوى أركاننا، وعلى آله وصحابته الذين جمعوا بين الرواية والرعاية والدراية على نظام حفظ للأصول مقامها، وللфروع رسمها وتماها، فجاء التابعون لهم بإحسان فوجهوا فرش بساطها وحرروا عقد مناطها، فانتصبت آية يلوح منها معنى الدليل، وتحوز وصف الكمال والتكميل، ويشهد لها قول الله العلي في التنزيل: ﴿وتمت كلمت ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلمته﴾ الأنعام آية 116. وبعد:

فهذا جنى اشتغال أدنى ما ينعت به صنوه أنه جاد قاصد، والجد بذل المجهود، والقصد روم الغرض المنشود، وبهذين ضمان صون العمل والنية وتحصينهما من غوائل الادراك المردية...

وقد انتظم هذا الجنى جهد أساتذة لهم بموضوعه اهتمام وثيق، وبمصادره وطرق تقريبه إمام وتحقيق؛ اقتضى منهم إصداره تطوفا لجمع مادته من

مظاناً امتدت لأزيد من مائة مصنف مختص، وعكوفاً للانتقاء والنسق
وتحرير العبارة وتذليل المستعصي حتى استوى أو كاد وقارب المراد.

وطبقاً لما جاء في تسميته بـ «الدليل»، فإن غاية ما يرمي إليه فعلاً، أن
يكون دليلاً للطالبين من قراء ومقرئين بربوع المملكة المحروسة، يضع بين
أيديهم أصول رواية أبي سعيد ورش لمقرئ الإمام نافع المدني من طريق أبي
يعقوب الأزرق.

وقد ارتأينا أن يكون مبنى هيكلته العام على النحو التالي:

1. مدخل إلى الرواية يؤرخ لرحلتها من المشرق إلى المغرب، في محاولة
لكشف العوامل الذاتية والموضوعية وراء ذلك، كما يعرف ببعض أسرار
اختيار المغاربة لرواية ورش لمقرئ نافع من طريق الأزرق دون غيرها من
رواياته وطرقها؛ لافتاً النظر ضمن التعريف بمشيخة الراوي إلى وفرة من
أخذ عنهم مما يجلي مصادر اختياراته ضمن روايته، ويزيل اللبس الحاصل
بعدم التمييز بين الاختيار (انتقاء من مروي بشرطه) والاختراع (الابتداع
بمحض الرأي والنظر).

والمدخل في معظمه جديد، إذ لم يعهد فيما صنف في رواية ورش أن
يقدم لها بمثل هذا المدخل التاريخي الإسنادي الموسع الفريد.

2. صلب يشغل معظم حيز الدليل ويقرب مكونات الرواية :

▪ أصولاً تعرف بالأحكام المطردة في أبواب الرواية من
باب الاستعانة والبسطة إلى باب ياءات الإضافة والزوائد
المكاملة، وقد جرى الدليل في ترتيبها على ما في كتب
الأئمة، كحز الأمانى، ودرر ابن بري، وتحفة الفخار،
لفائقيته وتحرّيه لمناسبات في النظم والضم. وقد تمت

معالجة مباحث الأصول في أبواب، وما تحتها في فصول ليخصص جانب التنبيهات بالفوائد المضافة والنكات المكملة، وقد ألحقنا بالأصول بعض مدرجات فرش الحروف كفصل حكم «أنا» وصلا ووقفا، وتقليل بعض فواتح التهجي، وحكم التقاء الساكنين وصلا، بما أنها أشبه بالأصول منها بفرش الحروف، وقد وضعناها في خاتمة الأبواب المناسبة لها.

▪ وفرش حروف في جداول ناظمة تضم إلى الضبط التوجيه، في محاولة مستوعبة لكل حروف الخلاف، ومعربة لسائر أوجه الاختلاف، بما يسفر عن بعض أسرار الاعتبار، مع العلم بأن التوجيه فرع ثبوت القراءة وليس أصلا لإثباتها. وما يلاحظ من استيعاب واستقصاء في فرش الخلاف وتوجيهه، فالقصد منه إفهام القارئ بأن ما لم يفرش، فليس بموضع خلف في حروف السبعة القراء، وأيضا لإسعافه بتنزيل خلف غيره عليه اعتبارا لكون رواية ورش سابقة في التلقي عندنا، وهي الأصل لما عداها، وهو منهج تعليمي يقوم على نظام التدرج والاختصار لغاية الضبط وحصر الانتشار. وتحاشينا الاستطراد المخل والتكرار الممل، وما يرى منه في موارد، فمرجعه إلى طبيعة عمل اللجنة، إضافة إلى عدم خلوه من فائدة تخرجه من محض المعاد.

▪

3. وملحق للدليل بمباحثه الثلاثة :

▪ مبحث مخارج الحروف وصفاتها لصلته بالادغام والاختفاء من أبواب الصلب.

- مبحث في تحريرات الأوجه المقروء بها من طريق الأزرق في حال الجمع والإفراد، وذلك لبيان المصدّر به في الأولى، والمقتصر عليه في الثانية، تفاديا من الخلط الذي يؤدي إليه الجهل، أو التسامح المعيب في مقام الرواية والإقراء.
- مبحث في وقوف الإمام الهبطي للتخفيف من غلواء التضعيف لبعضها من البعض، وذلك بإجمال في الكل يتناسب مع حجم الدليل.

وإلى طبعات لاحقة تعد بمزيد إفادة وإجادة والله ولي الفتح ومولي المنح؛ ويبقى النقد بشرطه العلمي والأدبي بابا للإفادة، ومرحبا به من لدن السادة، ويرحم الله أحد الأئمة القادة إذ يقول:

وَإِنْ كَانَ خَرَقَ فَادِرْكَهُ بِفَضْلَةٍ مِنْ الْحِلْمِ وَلِيُصْلِحَهُ مَنْ جَادَ مَقُولًا

ويعتمد منهج تناول مادة الدليل وموضوعاته الاستيعاب والتوثيق حتى لا يعاب بالتقصير والتلفيق، وضمنهما يعتمد ثلاثي المعالجة: أعني التحليل والتمثيل والتدليل، فالأول لمزيد إيضاح وبسط، والثاني لتمام التجلية بالأمثلة لغرض الضبط، والآخر لتلافي الوقوع في الخلط بين ما له دليل وما جاء به جارف السيل.

وما يلاحظ من بعض الاختلاف ضمن تلکم المعالم النازمة، فمرده بالأساس إلى طبيعة التأليف المشترك، وقد أبقينا عليه قصدا لإغناء الموضوع وإفادة المطلع بأن هذا التعدد لا يسئ إلى الحقيقة العلمية بل يخدمها أيما خدمة؛ فمن تتبع للمادة جمعا لها من الأمهات، إلى تدقيق في التحليل يجلي المشكلات، إلى استيعاب في حصر واستنطاق للنصوص يتوخى اللف والنشر، إلى استطراد بما يسمح به السطر.

ولم يفت الدليل بخصوص ما أضفناه من علوم التنزيل، كعلم التوجيه وعلم التحرير والوقوف الاجتهادية مما يبدو أجنبيا عن علم الرواية الخالصة؛

لم يفت الدليل - أن ينبه بين يديها عما يجاب به عن أسئلة إدراجها وبسطها حيث هي من صلبه وملحقه.

وتعريج الدليل على بعض المشكلات لإثارة فضول المطالع لغاية متابعة للبحث والتنقيب علما بأن في الزوايا خبايا، وأن ما يقال من أن هذه العلوم طبخت حتى الاحتراق، أمر لا يقبله الحذاق بإطلاق، وصدق القائل «كم ترك الأول للآخر».

ومع كل ذلكم الدأب والتنويع والتوفر لخدمة جناب الكتاب، فلا يدعي الدليل إحاطة ولا شبهها، ولا براءة من أي وصمة إذ لا عصمة؛ ومنتهى رهبانه أن يكون قد دلّ وأرشد، وقارب وسدد، وعلى الله قصد السبيل وهو الحسب والوكيل.

ونعت الدليل بالأوفق في العنوان هو على غير بابيه من إفادة التفضيل، بل لمطلق الموافقة المعلمة بحصول المطابقة باعتبار الإمكان المتأتي **﴿وفوق كل ذي علم عليم﴾**. وأنى له أن يكون أوفق على الباب إذا ما قورن بما حرره يراع الأئمة الأنجاء مما لا يسوغ أن يدعى من أحد بلوغ ما بلغوا ضبطاً وعلو إسناد، إلى تقى تملأ الفؤاد في براعة إلى رأس وراعة، مصداقاً لقول أبي القاسم الشاطبي:

تَخَيَّرَهُمْ نَقَادُهُمْ كُلُّ بَارِعٍ وَلَيْسَ عَلَى قُرْآنِهِ مُتَأَكَّلًا

وأخيراً لا يفوت لجنة الدليل إلا أن تنوه بجهود وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، التي كلفت وأشرفت وتابعت، ونسقت من خلال إدارة بحوثها، وقسم القرآن الكريم فيها، والذي ما فتئ يلح ويناشد ويذكر ويعاقد، حتى كان الدليل لديه حاضراً عتيداً للمراد مفيداً، أثاب الله الجميع، وجعل كتابه لهم خير شفيع إنه مجيب سميع.

ولا يفوتنا في الختام أن نعتذر عن كتابة كلمات القرآن بالرسم المدرسي المعتاد دون أن نلتزم فيها برسم المصحف وضبطه، تيسيراً على القارئ

والكاتب والعامل في الآلة، إذ لا تتوفر على معظم علامات الرسم والضبط كالألفات المحذوفة والياءات والواوات في الصلات والزوائد وغير ذلك من خصوصيات الخط المصحفي، وعسى أن يتأتى لنا ذلك في طبعة لاحقة من هذا الدليل، والله المستعان.

وحرر يوم الثلاثاء 18 ربيع الثاني 1430هـ

الموافق لـ 14/04/2009 م

1. مدخل إلى رواية ورش

- ◀ يؤرخ لرحلتها
- ◀ ويشرح خلفياتها
- ◀ ويلمح لدواعي الاختيار والاستقرار

رَفَعُ
عبد الرحمن العجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

إلى بيت الله الحرام، لأداء هذه الفريضة التي هي ركن من أركان الإسلام، وذلك لأن رحلة الحج كانت تتوج عادة بدخول المدينة المنورة، لاغتنام فضل الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو ثاني الحرمين، وزيارة النبي الكريم عليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم، والتجلي بمشاهد الحرم النبوي، والحياة في مدارج الملائكة ومهبط الوحي، وشهود خلق العلم الكثيرة المبتوثة في رحاب المسجد النبوي.

يضاف إلى هذا العامل - كما لاحظ العلامة ابن خلدون - ما بين المغاربة وأهل الحجاز من التناسب في أحوال المعاش «بما أن رحلتهم كانت غالباً إلى الحجاز، وهو منتهى سفرهم، والمدينة يومئذ دار العلم، وشيخهم يومئذ وإمامهم مالك وشيوخه من قبله، وتلاميذه من بعده، فرجع إليه أهل المغرب والأندلس، ولم يكونوا يعانون الحضارة التي لأهل العراق، فكانوا إلى أهل الحجاز أميل لمناسبة البداوة»¹

فالرحلة إلى الحجاز كانت أهم الأسباب التي مهدت لتعرف المغاربة على مذاهب الحجازيين في القراءات والفقه، وهي بالتالي التي ساعدت على تعرفهم على قراءة نافع ومذهب مالك جملة واحدة.

ولقد كانت أخبار الحركة العلمية الناهضة في المدينة النبوية وتلاميذها إلى أطراف البلاد الإسلامية، تثير أشواق المتطلعين من طلبة العلم إلى هذه الآفاق، وتبعث على التفكير في شد الرحال إليها للأخذ والسماع من قرائها وعلمائها، وكان مما زاد في إنكاء هذه الأشواق ظهور إمامين كبيرين بها في الفقه والقراءة، وهما نافع بن عبد الرحمن إمام القراء بها، ومالك بن أنس سيد فقهاءها، فكانت الرحلة إليهما واغتنام حصول الأخذ عنهما دفعة واحدة عاملاً مهماً أيضاً في زيادة الإقبال والاهتمام.

1 مقدمة ابن خلدون: 449.

وفي هذا الصدد كان لقاعدتي المغرب: القيروان وقرطبة فضل السبق والتنافس في ارتياد هذه المنابع والنهل منها، وتزويد المنطقة بمدد من الروايات يصل إليها لأول مرة ليعمل عمله في حفز الهمم إلى طلب المزيد، ورسم المسار للمستقبل العلمي لهذه الجهات.

يضاف إلى كل ذلك عامل رابع لا يقل أهمية في هذا الشأن، ويتمثل في تلك الوشائج المتينة التي كانت تربط بين إمامي أهل المدينة: نافع ومالك ابن أنس رحمهما الله، وهي وشائج من شأنها أن تزيد العلاقة بين القراءة والمذهب التحاماً وانسجاماً لا تنفصم عراه، وتتمثل أولاً في وحدة المشيخة ووحدة البلد، ووحدة المسجد الذي كان ملتقى لطلابهما، وفوق هذا كله تلك الظاهرة الفريدة التي تعرف عند أهل الحديث بالتدبيح، وهو أخذ الراويين بعضهم عن بعض، إذ أجمع المترجمون على أن مالكا قرأ القرآن على نافع، وعرض عليه، وقرأ نافع على مالك الموطأ.¹

ثم كان للإمام مالك رأي سديد في التنويه بقراءة نافع خاصة تمثل في أقوال عديدة أثرت عنه كقوله: «نافع إمام الناس في القراءة»² وقوله فيما رواه سعيد ابن منصور: أنه سمع مالكا يقول: «قراءة نافع سنة»³.

قال الإمام أبو عبد الله القيجاطي: «وذلك أن مالكا -رحمه الله- أراد أن يرجح قراءة نافع على غيرها من القراءات، فعبر عن ذلك بأنها سنة، أي: هي الأولى بالإتباع من غيرها، لاجتهاد نافع، ولكون أهل المدينة اجتمعوا عليه»⁴.

- 1 ترتيب المدارك للقاضي عياض: 1/81، 2/172 وإبراز المعاني من حرز الأمان لأبي شامة المقدسي: 5 ووفيات الأعيان لابن خلكان: 4/135 والديباج المذهب لابن فرحون: 29.
- 2 غاية النهاية في طبقات القراء للحافظ ابن الجزري: 2/333.
- 3 السبعة في القراءات لابن مجاهد: 62 - غاية النهاية: 2/337.
- 4 شرح المنتوري على الدرر اللوامع: 1/57.

ومن الطريف أننا نجد أن المغاربة قد أسندوا رواية الفقه المالكي في بعض طرقهم من طريق تنتهي إلى الإمام نافع بن أبي نعيم عن الإمام مالك ابن أنس إمام المذهب¹.

وهذا ولا شك يجسد لنا مقدار الالتحام الذي كان بين الإمامين الجليلين، كما يبلور أثر هذا الالتحام في سيادة القراءة والمذهب معا، كما يتجلى ذلك في جمع عدد من الفقهاء والقراء بين الرواية لهما جميعا كما هي الحال عند الغازي بن قيس القرطبي ويحيى بن يحيى الليثي وغيرهما ممن جمعوا بين القراءة والفقه عنهما.

1. رواد قراءة نافع في المغرب والأندلس :

ولما كانت الرحلة إلى الحج تستتبع معها هذه الرغبات العارمة في الانفتاح على فقه أهل المدينة وقراءتهم، فلا غرو أن تتدفق الحشود من الأندلس وإفريقية والقيروان على دار الهجرة لتحقيق هذه الغايات، وأن تتجه أحيانا إلى الأخذ عن الرواة الذين أتيحت لهم الرحلة المبكرة إلى مالك ونافع غداة تصدرهما للإقراء في صدر المائة الثانية من الهجرة، ثم طوال وجودهما في المسجد النبوي لعقود كثيرة من السنين الموالية.

ولهذا ظل الأخذ عن «المدنيين» يتأتى في عين المكان أولا، ثم أمسى ممكنا بالواسطة بالرحيل إلى إفريقية والقيروان، أو إلى مصر حيث استقر الرعيل الأول من الرواة كعبد الرحمن بن ميسرة الحضرمي الفقيه المصري الذي كان أول من جلس للإقراء بقراءة نافع في مصر، وتوفي سنة 188هـ² وكأبي يحيى زكرياء بن يحيى المشهور بالوقار-بتخفيف القاف- الذي

1 شجرة النور الزكية لابن مخلوف: 473-474.

2 القرآن وعلومه في مصر للدكتور عبد الله خورشيد البري: 188.

نزل القيروان بعد نزوله مصر، قال عياض: «مقرئ قرأ القراءة عندنا عن نافع بن أبي نعيم، وروى عنه القراءة محمد بن برغوث المقرئ»¹.

ولتقدير أهمية هذا القارئ الذي هو من بواكير ما وصل إلى إفريقية والقيروان في قراءة نافع وفقه مالك، ننسبه إلى أن القارئ المنوه بأخذه عنه، وهو محمد بن برغوث كان إمام جامع القيروان، وأنه إليه أصدر القاضي أبو العباس عبد الله بن طالب الفقيه المالكي أمره القضائي بجامع القيروان أن لا يقرئ الناس إلا بحرف نافع كما حكى ذلك عياض عن أبي عمرو الداني في طبقات القراء والمقرئين².

وكان ممن قرأ على نافع ومالك ووقع الإقبال عليه من أهل مصر من الفقهاء والقراء: عبد الرحمن بن القاسم العتقي، وابنه عبد الصمد - وإن كان قد اشتهر بالرواية عن ورش - وعبد الله بن وهب الفقيه، وأبو سعيد عثمان ابن سعيد ورش، وزيايد بن يونس الحضرمي وسقلاب بن شيبه المصري ومعلّى بن دحية أبو دحية المصري، وكل هؤلاء كان ممن قرأ على نافع³.

وقد اشتهر من الرواد بقراءة نافع بالقيروان من هذه الطبقة أبو خالد كردم ابن خالد - أو خليل - المغربي التونسي ذكره ابن مجاهد في الآخذين عن نافع من أهل المغرب⁴. وذكره أبو عمرو الداني فقال في الطبقات: «قدم المدينة وعرض على نافع، وكان زاهدا عابدا فاضلا...»⁵ وقد أسند الإمام الهذلي في كتابه الكامل في القراءات بعض روايته عن نافع⁶.

1 ترتيب المدارك: 36/4 - 38.

2 انظر ترتيب المدارك: 313 / 4 وترجمة محمد ابن برغوث القيرواني في غاية النهاية: 2 / 104 ترجمة: 2871. وانظر كتاب قراءة الإمام نافع عند المغاربة للدكتور عبد الهادي حميتو: 1 / 140 - 141.

3 كتاب قراءة الإمام نافع عند المغاربة: 6 / 51 - 57. وانظر قراءة عبد الصمد على مالك في غاية النهاية: 1 / 387.

4 السبعة في القراءات: 63 - 64.

5 انظر معرفة القراء الكبار للذهبي: 1 / 90. وغاية النهاية: 2 / 32.

6 انظر الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها لأبي القاسم يوسف بن علي بن جبارة الهذلي البسكري (مخطوط). وانظر ما نقله ابن الجزري في النشر في القراءات العشر: 1 / 49.

وكان ممن رحل إلى نافع من أهل قرطبة من الرواد الأوائل أبو محمد الغازي بن قيس القرطبي. وكانت رحلته بعد منتصف المائة الثانية، فلقي مالكا ونافعا وقرأ عليهما، وروى عن نافع القراءة وعن مالك الموطأ، وهو أول من أدخل قراءة نافع وموطأ مالك رواية عنهما إلى الأندلس.¹

وذكر أبو داود سليمان بن نجاح أنه عرض مصحفه على مصحف نافع وأهل المدينة ثلاث عشرة مرة، أو أربع عشرة مرة، وأنه أخذ الهجاء عنه من مصحفه.² وهذا مما يدل على طول لزومه لشيخه نافع.

وقد وصلت إلينا رواياته الكثيرة في هجاء المصاحف رسماً وضبطاً في كتب الرسم والضبط كالمقنع للداني، والمحكم في نقط المصاحف له، والتنزيل لأبي داود، وعقيلة أتراب القصائد للقاسم بن فيره الشاطبي ومورد الظمآن لأبي عبد الله الخراز الشريشي وكثير من شروحه كشرح ابن أخطا واللبيب وابن عاشر.

وقد صرف الغازي حياته بعد عودته إلى الأندلس في ممارسة التأديب بقرطبة تحت كنف أميرها عبد الرحمن الداخل، لأنه كان من مواليه، إلى أن توفي بها سنة 199 هـ.³

وفي هذه السنة ولد أبو عبد الله محمد بن وضاح القرطبي الذي يعتبر الرائد الأول في إدخال رواية ورش إلى الأندلس، وكان قد رحل إلى مصر وأدرك بها من أصحاب ورش أبا الأزهر عبد الصمد بن عبد الرحمن بن القاسم العتقي⁴، فضبط عنه رواية ورش، ثم رجع إلى الأندلس بعلم غزير. قال الحافظ أبو عمرو الداني: «ومن وقته اعتمد أهل الأندلس على رواية

-
- 1 انظر ترتيب المدارك: 3 / 114. وغاية النهاية: 2/2. الترجمة 2534.
 - 2 التنزيل في هجاء المصاحف: 3 / 568 - 569.
 - 3 انظر ترجمته في تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي: 2 / 578، ترتيب المدارك: 114، وغاية النهاية: 2/2.
 - 4 توفي سنة 231 هـ انظر ترجمته في ترتيب المدارك: 4/44 ومعرفة القراء الكبار: 1 / 150 - 151.

ورش، وصارت عندهم مدونة، وكانوا قبل ذلك معتمدين على قراءة الغازي ابن قيس». توفي ابن وضاح سنة 286هـ.

وفي حياة ابن وضاح رحل من الأندلس أبو عبد الله محمد بن عمر بن خيرون الألبيري. قال ابن الفرضي: «كان رجلاً صالحاً فاضلاً كريماً الأخلاق، إماماً في القرآن، مشهوراً بذلك، قدم بقراءة نافع على أهل إفريقية، وكان الغالب على قراءتهم حرف حمزة¹. ولم يكن يقرأ بحرف نافع إلا خواص الناس، حتى قدم ابن خيرون، فاجتمع إليه الناس، ورحل إليه أهل القيروان من الآفاق»².

أخذ رواية ورش عرضاً على عدد من أكابر أساتذتها في مصر، وهم: أبو بكر عبد الله بن مالك بن سيف، وإسماعيل بن عبد الله النحاس، ومحمد ابن سعيد الأنماطي، وعبيد بن محمد المعروف برجال، وهؤلاء أهم أصحاب أبي يعقوب يوسف الأزرق صاحب ورش، قال أبو عبد الله بن الأبار في ترجمة ابن خيرون: «وكان إماماً في قراءة نافع رواية عثمان بن سعيد، ثقة مأموناً، قدم القيروان واستوطنها، وأقرأ بها في مسجده المنسوب إليه بالزيادية، وكان يأخذ أخذاً شديداً على مذهب المشيخة من أصحاب ورش... ثم ذكر بعض الرواة عنه ووفاته بمدينة سوسة يوم الاثنين منتصف شعبان سنة 306 هـ قال: ذكره أبو عمرو المقرئ - يعني الداني -³».

وهكذا بدأ أهل إفريقية في عهده أي: في النصف الأخير من المائة الثالثة يميلون لقراءة حمزة شيئاً فشيئاً وذلك بسبب سيادة مذهب إمارة بني الأغلب التابعة يومئذ لدار الخلافة العباسية وقاعدتها بغداد، فكانت الغلبة بسبب ذلك للتأثير العراقي في القراءة والمذهب، إلى أن قوي أمر المالكية في

1 يعني قراءة حمزة ابن حبيب الزيات إمام أهل الكوفة في القراءة وأحد القراء السبعة (80 - 156هـ)

2 التنزيل في هجاء المصاحف: 3/ 568 - 569.

3 التكملة لابن الأبار 1/ 260 ترجمة 971.

إفريقية والقيروان بظهور الفقيه سحنون وانتشار المذهب المالكي على يده حين ولي القضاء وتعاقَب أصحابُه على ولايته، فغلب منذئذ التأثير المدني وأخذت كفته في الرجحان، فأصبحت وجهة طلاب القراءة وفقه المذهب إلى مصر لأنها أقرب الآفاق إلى الأندلس، كما استفادت أيضا من سيادة فقهاء المذهب في البلاد الأندلسية وترسيم مذهبه فيها، وترسيم قراءة نافع تبعا له، وذلك على أيدي رجال المدرسة المالكية بها ابتداء من عهد الغازي بن قيس أول من أدخل قراءة نافع وموطأ مالك إليها، ومرورا بأساطين فقهاء المذهب الرواد كـ يحيى ابن يحيى الليثي (ت234هـ) وعبد الملك بن حبيب السلمي (ت238هـ) وأصبع بن خليل (ت273هـ).

وقد أشار القاضي أبو بكر بن العربي إلى هذا التحول، وعلَّله بعاملين اثنين: أولهما سلطان الدولة الجديدة الحديثة العهد بالقيام في الأندلس، وإرادتها الانفراد عن غريمتها العباسية القائمة في العراق. وثانيهما: تأثير الجوار والاحتكاك بأقرب البلاد، فقال في كتاب العواصم: «ولما ظهرت الأموية على المغرب، وأرادت الانفراد عن العباسية، وجدت المغرب¹ على مذهب الأوزاعي، فأقامت في قولها رسم السنة، وأخذت بمذهب أهل المدينة في فقههم وقراءتهم، وكانت أقرب إليهم قراءة ورش، فحملت روايته، وألزم الناس حرف نافع ومذهب مالك، فجروا عليه وصاروا لا يتعدونه»².

والإشارة بقوله: «ألزم الناس» إلى نوع من القسر المعنوي المتمثل في تقريب الدولة للقراء والفقهاء بحسب هذا الانتماء، وعزل من سواهم، كما قال أبو محمد بن حزم في مقولته المشهورة: مذهبنا انتشرا عندنا بالرياسة: مذهب أبي حنيفة في العراق ومذهب مالك في الأندلس³....

1 يقصد بلاد الأندلس وهي التي كانت على مذهب أبي عمرو عبد الرحمن الأوزاعي إمام أهل الشام في الفقه (ت157هـ) وذلك بسبب غلبة العناصر الشامية على الأندلس منذ زمن الفتح وقوة تأثيرها.

2 العواصم من القواصم: 2 / 199.

3 انظر مجموعة رسائل ابن حزم الملحق رقم 13 المجلد الثاني 229. وجذوة المقتبس للحميدي: 383 - 384.

وعن هذا الإلزام والالتزام الذي نشأ عنه يقول عياض: «وقد كان مبدأ هذا الإلزام في عشرة السبعين ومائة من الهجرة في حياة مالك - رحمه الله - قال: فالتزم الناس بها من يومئذ هذا المذهب، وحموه بالسيف عن غيره جملة»¹.

ولا يخفى أننا حين نذكر هذا الالتزام الذي حدث في الأندلس عند بني أمية لهذا العهد، وحدث مثله في إفريقية والقيروان مواكبا له نسبيا وإن تأخر قليلا، فنحن ندرك أن هذا كان ينسحب على جميع الأقطار والجهات التي تمتد في هذا الأفق من حدود بلاد مصر شرقا إلى سواحل الأطلسي غربا، لأن التعليمات كانت تعم جميع الولايات، لاسيما وأن التأثير الأندلسي على المغرب الأقصى من جهة الأندلس كان هو الأعلى والأعمق، وذلك بسبب القرب الجغرافي وسهولة الاتصال عن طريق سبتة وفاس.

وقد تزايد هذا التأثير بفعل الهجرة أيضا - لاسيما في فاس - حيث نزح إليها جمهور كبير من القراء والعلماء والصناع على إثر ثورة الرُّبَض المشهورة بقرطبة في أواخر المائة الثانية. ويكفي في تمثيل أثر هذه الهجرة النظر إلى مدينة فاس وتقسيمها الجغرافي والديموغرافي عقب تأسيسها، بحيث أنشئت على جانبي الوادي ومثل أحد جانبيها عدوة القرويين للنازحين من القيروان، والثاني عدوة الأندلس للنازحين من الأندلس².

ومثل هذا التلاقح السكاني لا بد أن يكون ذا أثر فعال في سرعة التحول الذي تحدثنا عنه، ومن هنا فقد ظل المغرب منذ عهوده الأولى يتلقى هذا التأثير في الفقه والقراءة ابتداء من عهد الولاة عقب الفتح، وانتهاء بقيام الدولة الإدريسية في الثلث الأخير من المائة الثانية، ثم في أثناء الصراع على المنطقة بين بني عبيد وبين الأمويين على المغرب ومدينة فاس وعهد

1 ترتيب المدارك 1 / 26 - 27.

2 انظر جدوة الاقتباس لأحمد ابن القاضي: 1 / 38. وروض القرطاس لابن أبي زرع: 47.

تبعية المغرب للأندلس على عهد الناصر وابنه الحكم في منتصف المائة الرابعة، مما يمكن معه القول بأن التفاعل ظل قائماً، وأنه ظل يفتح الأبواب لمزيد من التواصل بين الجهات المغربية والجهات التي سادت فيها قراءة نافع من رواية ورش وأمست واسعة الجمهور.

وهذا الشاعر القارئ أبو الحسن علي بن عبد الغني الحصري الضري، لا يكاد يحس ببوار بضاعته الشعرية في تطوافه على ملوك الطوائف في الأندلس، حتى يجد في التصدر لإقراء قراءة نافع في سبته في كنف أميرها سكوت أو سقوط البرغواطي ملاذاً آمناً ومخرجاً مما كان يعيش فيه من ضائقة وهوان، وإذا به يصبح شيخ قراء البلد، فلا يلبث أن ينظم في روايتي ورش وقالون عن نافع قصيدته العصماء الرائية التي يقول في مطلعها منكتا على قراء هذه الجهة:

إذا قلت أبياتا حسانا من الشعر	فلا قلتها في وصف وصل ولا هجر
ولا مدح سلطان ولا ذم مسلم	ولا وصف خل بالوفاء أو الغدر
ولكنني في ذم نفسي أقولها	كما فرطت فيما تقدم من عمري
ولابد من نظمي قوافي تحتوي	فوائد تغني القارئ عن المقرئ
رأيت الوري في درس علمي تزهدوا	فقلت: لعل النظم أحظى من النثر
ولم أرهم يدرون ورشا قراءة	فكيف لهم أن يقرؤوا لأبي عمرو؟
فألزمت نفسي أن أقول قصيدة	أبثُّ بها علمي وأجري إلى الأجر
فيا ربَّ عذر للبخل بماله	وما للبخل بالمسائل من عذر

فجئت بها فهرية حصرية على كل خاقانية قبلها تزري¹
على مائتي بيت تنيف تسعة وقد نظمت نظم الجمان على النحر²
إلى أن يقول:

أعلم في شعري قراءة نافع رواية ورش ثم قالون في الإثر³

وهكذا فتح أبو الحسن الحصري بهذا النظم التعليمي في قراءة نافع من روايتها عهدا جديدا من الارتفاع بمستوى القراءة والرواية من صعيد الحفظ والترديد الآلي، إلى آفاق التأصيل والتعليل والتوجيه لا عهد للقراء في المغرب به، كما فتح بها المجال للمعارضات واختبار المواهب في مثلها وشبيهه بها، مما برع فيه وكرس على آثاره في الإبداع أجيال من القراء والشعراء مما تزخر به المكتبات المغربية العامة والخاصة.

تلك كانت المراحل التي مرت منها قراءة نافع نحو المناطق المغربية في الصدر الأول، وهي في طريقها إلى الترسيم والتعميم، ينتهي بها الأمر إلى اعتمادها رسميا في التلاوة والتعليم، واتخاذها أصلا ومحورا لما قد يضاف إليها من مميزات يقتضيها الحذق وطلب التجويد والإتقان في هذا الشأن بمزيد من التمكن في معرفة قواعد الرسم والضبط والتجويد وأحكام القراءة والأداء واختلاف القراء، وذلك شيء تحقق فيه من التبريز لأهل

1 يشير إلى الرائية المعروفة بالخاقانية في القراء والقراءة، وهي لأبي مزاحم موسى بن عبيد الله بن خاقان البغدادي المقرئ المتوفى سنة 325 هـ وهو أول من صنف في التجويد كما ذكر ابن الجزري وقال فيما أعلم. انظر غاية النهاية : 2 / 320 - 321 ترجمة 3689، وهي مطبوعة وقد شرحها الحافظ أبو عمرو الداني وجرى تحقيق هذا الشرح مؤخرا ونشر مرقونا في مجلدين. وتقع القصيدة في 51 بيتا.

2 الجمان : اللؤلؤ، والنحر : مقدم العنق.

3 انظر القصيدة كاملة في كتاب قراءة الإمام نافع : 2 / 53 - 66.

المغرب والأندلس ما لا يزاحمون عليه، ولا سيما في عهد ازدهار المدارس القيروانية والأندلسية في المائة الخامسة والسادسة عصر أبي عبد الله بن سفيان الهواري القيرواني (ت415هـ) صاحب كتاب «الهادي في القراءات»¹، وأبي محمد مكي بن أبي طالب القيسي نزيل قرطبة (ت437هـ) صاحب كتاب «التبصرة في القراءات»² وأبي العباس أحمد بن عمار المهدي نزيل الأندلس (توفي في حدود 440هـ) وصاحب كتاب «الهداية في القراءات»³ وأبي عمرو عثمان بن سعيد القرطبي الشهير بالداني، لتصدره بمدينة دانية بشرق الأندلس سنة 417هـ إلى أن توفي فيها سنة 444هـ وهو صاحب كتاب التيسير وجامع البيان والمقنع⁴ وغيرها من المؤلفات السائرة، وأبي عبد الله ابن شريح الرعيني نزيل إشبيلية (ت476هـ) صاحب الكافي في القراءات⁵ ومقرئ دولة بني عباد، وغيرهم من فحول أئمة هذا الشأن، إلى ظهور الإمام أبي القاسم بن فيره الرعيني الشاطبي نزيل القاهرة (ت590) وصاحب قصيدة «حرز الأمانى ووجه التهاني» التي نظم فيها كتاب التيسير في القراءات السبع لأبي عمرو الداني الحافظ، فكان بذلك أمتن صلة وصل قامت بين المغرب والمشرق، وأقوى صرح أقيم لحفظ القراءات السبع ورواياتها المشهورة في قالب من النظم لم يستطع أحد بعده من الأئمة بلوغ شأوه فيه حتى قال بعضهم: «ما ألف في الأمة المحمدية مثله ومثل الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض السبتي»⁶. قال الحافظ أبو شامة المقدسي

1 مازال الكتاب مخطوطا، وقد بلغني اشتغال بعض طلبة الدراسات في تحقيقه، وهو في مجلد متوسط.

2 الكتاب مطبوع في طبعتين فيهما أخطاء كثيرة واختلاف بينهما، وهو في مجلد واحد كبير.

3 ما يزال مفقودا، وإنما الموجود شرحه، وهو مطبوع في مجلدين بتحقيق الدكتور حازم سعيد حيدر من الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة مكتبة الرشد - الرياض - السعودية.

4 كلها مطبوعة، وهي من مصادرها في الكتاب.

5 كتاب الكافي في القراءات السبع، وهو مطبوع في جزء صغير، انظر لائحة المصادر.

6 قال الإمام أبو العباس المقرئ في كتابه أزهار الرياض: 4 / 271 سمعت غير ما مرة شيخنا علم الأعلام المفتي عمنا سيدي سعيد بن أحمد المقرئ - رحمه الله - يقول: «ما ألف في الملة المحمدية مثل كتاب الشفا للقاضي عياض، وحرز الأمانى للشيخ أبي القاسم الشاطبي».

في مقدمة شرحه لقصيدة الشاطبي: «ثم إن الله تعالى سهل هذا العلم على طالبه بما نظمه الشيخ العالم الزاهد أبو القاسم الشاطبي - رحمه الله - في قصيدته المشهورة المنعوتة بحرر الأمانى، التي نبغت آخر الدهر، أعجوبة لأهل العصر، فنبد الناس سواها من مصنفات القراءات، وأقبلوا عليها لما حوت من حل المشكلات وتقييد المهملات، مع صغر الحجم، وكثرة العلم»¹.

2. القراءة والرواية والطريق :

وقد ميز الشاطبي تبعا لأصله التيسير بين القراء والرواة والطرق فقال عن القراء:

جزى الله بالخيرات عنا أئمة لنا نقلوا القرآن عذبا وسلسلا
فمنهم بدور سبعة قد توسطت سماء العلا والعدل زهرا وكملا
وقال عن الرواة عنهم:

لها شهب عنها استنارت فنورت سواد الدجى حتى تفرق وانجلى
وسوف تراهم واحدا بعد واحد مع اثنين من أصحابه متمثلا
وقال عن الطرق عنهم:

لهم طرق يهدى بها كل طارق ولا طارق يخشى بها متمحلا²
وهذا التفريق الاصطلاحي أمر منهجي تقضيه صناعة الإقراء، وفائدته التمييز بين مستويات النقل، والتيسير على القارئ في ضبط الأداء، وحفظ مسائل الخلاف، والبعد عن التركيب والخلط والتفريق بين الخلاف الواجب اللازم استيفاءه، والخلاف الجائز القائم على الاختيار والإباحة.
قال الإمام أبو الحسن علي النوري في فوائده النفيسة التي صدر بها لكتابه «غيث النفع»: «لابد لكل من أراد القراءة أن يعرف الخلاف الواجب

1 إبراز المعاني من حرر الأمانى للحافظ أبي شامة: 51.

2 مقدمة الشاطبية الكبرى (حرر الأمانى) الأبيات رقم 20 - 21 - 22 - 23 - 42.

من الخلاف الجائز، فمن لم يفرق بينهما تعذرت عليه القراءة. ولا بد أيضاً أن يعرف الفرق بين القراءات و الروايات والطرق. والفرق بينهما: أن كل ما ينسب لإمام من الأئمة فهو قراءة، وما ينسب للآخذين عنه ولو بواسطة، فهو رواية، وما ينسب لمن أخذ عن الرواة وإن سفل فهو طريق. فنقول مثلاً: إثبات البسملة - بين السورتين - قراءة المكي، ورواية قالون عن نافع، وطريق الأصبهاني عن ورش، قال:

وهذا أعني القراءات والروايات والطرق هو الخلاف الواجب، فلا بد أن يأتي القارئ بجميع ذلك¹ ولو أدخل بشيء منه كان نقصاً في روايته. وأما الخلاف الجائز، فهو خلاف الأوجه التي على سبيل التخيير والإباحة، فبأي وجه أتى القارئ أجزاءً، لا يكون ذلك نقصاً في روايته، كأوجه البسملة والوقف بالسكون والروم والإشمام، وبالطويل والتوسط والقصر في نحو «متاب» و«العالمين» و«نستعين» و«الميت» و«الموت»...
وأما الآخذ بها في كل موضع، فهو إما جاهل بالفرق بين الخلاف الواجب والجائز، أو متكلف لشيء لا يجب عليه².

وهكذا يتعين على من أراد أن يقرأ بحرف نافع أن يلتزم بهذه الفروق الاصطلاحية، وأن يراعيها في التلاوة والأداء، وذلك حتى لا يخلط بين قراءته وقراءة غيره، أو يخلط بين رواياته أو بين طرقه، فإن ما قد يقرأ به قد يكون صحيحاً سليماً لا اعتراض عليه من جهة الثبوت، ولكنه ليس بقراءة للإمام نافع الذي يقرأ بقراءته، فمن الخطأ نسبته إليه، وكذلك الشأن بالنسبة لاعتبار الرواية، فإن الذي يقرأ برواية ورش عن نافع يتعين عليه أن لا يخرج عن روايته عنه ليقرأ بغيرها، فلا يقرأ مثلاً بتحقيق الهمزة في مثل «الارض» و«الايمان» و«الآخرة» و«الاولى» و«من آمن» و«من أوتي»

1 يعني في حالة إرادة الجمع بين القراءات في صناعة الإرداف.

2 غيث النفع في القراءات السبع: 12.

لأن مذهب ورش فيها النقل كما سيأتي في بابه، وليس التالي برواية معينة في سعة من الأمر ليقراً كما يشاء.

والأمر نفسه يقال فيما يرجع إلى اختلاف الطرق عن ورش، فلا ينبغي أن يقرأ لورش مثلاً بالبسملة بين السورتين من طريق أبي يعقوب الأزرق عن ورش من كتاب التيسير أو حرز الأمانى للشاطبي، لاقتصارهما على السكت والوصل على سبيل التخيير بينهما مع اختيار السكت¹.

وأما البسملة لورش فهي من طرق أخرى عنه كطريق عبد الصمد العتقي وأبي بكر الأصبهاني²، نعم رويت عن الأزرق في بعض الطرق المصرية عنه، وهي طريق أبي جعفر أحمد بن هلال الأزدي³ وهو من الطرق عن ورش، وقد أشار الإمام الجعبري إليها بقوله في شرح الشاطبية: «وجه البسملة لورش من الزيادة وهو طريق ابن هلال»⁴.

ولذلك زاد شيخ الجماعة عبد الرحمن بن القاضي على قول ابن بري: «ورش الوجهان عنه نقلاً» قوله:

فنجل سيف⁵ تركها به تلا عن يوسف⁶ وابن هلال أعمالاً⁷

فلا يجوز إذن أن يفصل بين السورتين للأزرق عن ورش بالبسملة على سبيل الرواية، لأن طريقه المأخوذ به عندنا، وهو طريق ابن سيف

1 سيأتي تحرير هذه المسائل في باب البسملة بعون الله.

2 انظر كتاب التعريف في اختلاف الرواة عن نافع للحافظ أبي عمرو الداني: 40 - 43.

3 هو أحمد بن عبد الله بن محمد بن هلال الأزدي المصري، أستاذ برواية ورش محقق ضابط، قرأ على

أبيه وعلى اسماعيل بن عبد الله النحاس، توفي سنة 310 - غاية النهاية: 1 / 74 - 75.

4 كنز المعاني: 2 / 187.

5 هو عبد الله بن مالك بن عبد الله بن يوسف بن سيف أبو بكر التجيبي المصري، مقرئ مصدر محدث إمام ثقة، أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن أبي يعقوب الأزرق صاحب ورش، وكان لا يحسن غيرها من القراءات وكان شيخ لديار المصرية في زمانه، انتهت إليه الإمامة في رواية ورش توفي سنة 307 هـ معرفة القراء للذهبي: 1 / 188 - غاية النهاية: 1 / 445. ترجمة 1855 - 2 / 402 ترجمة 3934.

6 يعني الأزرق عن ورش.

7 الفجر الساطع في شرح الدرر اللوامع لابن القاضي (مخطوط).

عنه ليس فيه الفصل بالبسملة، وإنما فيه السكت أو الوصل كما قال ابن بري:

واسكت يسيرا تحظ بالصواب أو صل له مبين الإعراب¹

وكذلك لا ينبغي الإتيان له عوض البسملة بالسكت والوصل معا -كما يفعل الشيوخ عندنا- وإنما هما على سبيل التخيير، فلا يجمع بينهما في التلاوة، وذلك صريح في قول ابن بري «أو صل له» وهذا هو المراد بالخلاف الجائز، وهو اختلاف الأوجه، ويؤخذ فيه بالوجه المختار وهو السكت، ويكتفى به في الأداء، كما قال الإمام الشاطبي: «وسكتهم المختار دون تنفس».²

ولغيا ب هذا المقصد عن فهم المشايخ، فهم يلتزمون بالسكت والوصل في جميع الأحوال وفي قراءة الحزب الراتب إلى اليوم في البوادي³. ولا يجيبك الواحد منهم إذا راجعته في المسألة وقلت له: هذا من لزوم ما لا يلزم، إلا بقوله: هكذا قرأنا على شيوخنا، وهذا ما أدركنا عليه الناس.

ولذلك نرى أن على القارئ الذي يسعى إلى تجويد القراءة وتحقيق الرواية وتمييز الطريق، أن يكون على بينة من هذه القواعد المنهجية التي لا يعتبر القارئ قارئاً بحق إلا بمراعاتها في تلاوته وأدائه. ولهذا احتجنا إلى هذا الفصل بين يدي ما توخينا في هذا الكتاب، وغرضنا تزويد

1 انظر باب البسملة من الدرر اللوامع لابن بري - شرح الإمام المنتوري: 1 / 102 - 106.

2 انظر باب البسملة من الدليل لمزيد تفصيل.

3 أما في الحواضر اليوم فقد غلب الفصل بالبسملة، إلا في أول براءة، وذلك بسبب الاعتماد في قراءة الحزب وغيرها على المصاحف، فالقارئ يقرأ ما يجده مكتوباً أمامه دون معرفة بهذه الوجه، وأئمة المساجد من الحفاظ قد خضعوا للأمر الواقع نظراً لكثرة من يستعمل المصاحف من تلامذة المدارس العصرية في قراءة الحزب الراتب مع الإمام، أو في القراءة في المسجد قبل صلاة الجمعة، وبعضهم ممن له اطلاع على رجز ابن بري لا يرى حرجاً في ذلك لقوله:

وورث الوجهان عنه نقلاً

قالون بين السورتين بسملاً

القارئ بما ينزع عنه ربة الجهل بها، ويسمو به إلى مشارف العلم والعرفان، مستعينين بالله.

وأول ما نبدأ به من ذلك التعريف بصاحب القراءة، ثم التعريف بورش والطرق المأخوذ بها عندنا.

التعريف بالإمام نافع والرواية والطريق المأخوذ بها له في المغرب

ليس من غرضنا في هذا التعريف الإفاضة في ترجمة هذا القارئ الإمام الذي كان في زمنه إمام دار الهجرة في القراءة بلا منازع، والذي قال الإمام مالك في قراءته: إنها السنة¹.

وحسبك برجل تصدر في هذا الشأن عند الروضة النبوية الشريفة لإقراء كتاب الله أزيد من ستين أو سبعين سنة، فقد أسند ابن مجاهد عن الليث ابن سعد قال: «حجبت سنة عشر ومائة وإمام الناس بالمدينة في القراءة نافع بن أبي نعيم»².

وأسند عنه في رواية أخرى أنه «قدم المدينة سنة عشر ومائة، فوجد نافعاً إمام الناس في القراءة لا ينازع، قال المسيبي: يعني وشيبة³ يومئذ حي»⁴.

وعن ابن مجاهد أيضاً عن الأصمعي عن رجل قال: «أدركت المدينة سنة مائة، ونافع رئيس القراء بها، وعاش عمراً طويلاً»⁵.

1 ورد أنها سنة، واللفظ الأخير مروى عن مالك وعبد الله بن وهب، انظر السبعة في القراءات لابن مجاهد: 62 والكامل للذهلي، وقال الإمام أبو محمد مكي بن أبي طالب في أول كتاب التبصرة في القراءات شارحاً لهذا القول: يعني بذلك سنة أهل المدينة، قال: والقراءات الثابتة من السنة التي لا مدفع فيها لأحد» - التبصرة: 45 بتحقيق الدكتور محيي الدين رمضان.

2 السبعة في القراءات: 62 قال الذهبي: المحفوظ عن الليث أنه قال في سنة ثلاث عشرة: (معرفة القراء: 1/30).

3 يعني شيخه شبعة بن ناصح المدني.

4 السبعة: 62، انظر الوجيز في شرح القراءات الثمان لأبي علي الأهوازي: 65 وجامع البيان للداني: 43.

5 السبعة: 62 - 63 وجامع البيان للداني: 43.

وقال الأندرابي في كتابه: «وكان -رحمه الله- قارئ أهل المدينة ومقرئهم في مسجد رسول الله -صلى الله عليه وسلم- في حياة أبي جعفر وشيبة وغيرهما من التابعين، وإمامهم الذي تمسكوا بقراءته، وقد اقتدوا به فيها من وقته إلى وقتنا».¹

1. ترجمته :

أما اسمه ونسبه فهو نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم المدني الأصبهاني الأصل، مولى جعونة بن شعوب الليثي، ويكنى بكنى عديدة، أشهرها أبو رؤيم. ولد سنة سبعين من الهجرة، وأدرك عدداً من أصحاب النبي -صلى الله عليه وسلم- ولم تؤثر له رواية مباشرة عنهم في القراءة ولا غيرها، مع أنه روي عنه حديث كثير في التفسير والآثار والمناقب وغيرها.² وفي كتاب «قراءة الإمام نافع عند المغاربة» من رواياته في هذا الصدد تتبع جيد يمكن الرجوع إليه فيه.³

2. شيوخه في القراءة :

قال أبو عبد الله محمد بن آجروم في البارع:

روى القراءة أبو رؤيم	عن جلة وهم خيار قوم
يزيد للقعقاع جا بنسب	والهذلي مسلم بن جندب
وعابد الرحمن نجل هرْمَز	وابن نصاح شيبة فميز
وعن يزيد وهو قل يعزى إلى	رومان عنهم أجمعين نقلا
رواهم الحبر أبو هريرة	مع ابن عباس بخير سيرة

- 1 كتاب قراءات القراء المعروفين بروايات الرواة المشهورين لأبي العباس أحمد بن أبي عمر الأندرابي: 51.
- 2 قال ابن عدي: لنافع عن الأعرج نسخة مائة حديث، وله نسخة أخرى أكثر من مائة حديث عن أبي الزناد عن الأعرج، وله في التفاريق قدر خمسين حديثاً أيضاً، ولم أر له حديثاً منكراً، وأرجو أنه لا بأس به» انظر معرفة القراء: 1 / 92 وسير أعلام النبلاء: 7 / 337 وغاية النهاية: 2 / 333.
- 3 قراءة الإمام نافع: 1 / 380 - 389.

ونجلُ عياشك¹ عن أبي سليل كعبهم عن النبي²

وقد ارتبطت تلاوة أهل المغرب بقراءة الإمام نافع منذ القرون الأولى التي أعقبت الفتح كما قدمنا، وكان لهم الفضل الكبير في بقاء هذه القراءة واشتهارها، واستمرارها بأشهر رواياتها وطرقها، فخلدوها في التلاوة والأداء، ودونوها في الكتب نثرا ونظما، وحفظوا رسمها ونقطها وضبطها وقواعدها، ووصفوا ذلك، وضمنوه مصاحفهم الخطية والمطبوعة، ويكفي في تقدير منزلة المغاربة في المحافظة على هذه القراءة ورواياتها، الالتفات إلى الملاحظ التالية إذ لا يتسع المقام للإفاضة الزائدة:

- 1 - أن قراءة نافع لم يعد لها وجود في غير المغرب وما جاوره منذ قرون كثيرة إلا عند أهل التخصص، بما في ذلك مثواها الأصلي، وهو المدينة المنورة التي نشأت فيها.
- 2 - أن الرواية السائدة فيها عندهم، وهي رواية ورش عنه - لم يعد لها وجود في التلاوة الرسمية حتى في بلدها الأصلي، وهو مصر دار مثنوى صاحبها ورش المصري.
- 3 - أن مؤلفات المغاربة فيها مستقلة أو مع غيرها، هي المعتمدة في تحقيقها وتحريروا قواعدها وطبع المصاحف بها في جميع الأقطار الإسلامية إلى اليوم.
- 4 - أن رواياتها وطرقها المشهورة لم يعد لها وجود في القراءة ولا في التأليف منذ قرون كثيرة، بينما حافظ أهل المغرب عليها إلى يومنا

1 هو عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة روى القراءة عرضا عن أبي بن كعب وسمع عمر بن الخطاب، وروى القراءة عنه مولاة أبو جعفر يزيد بن القعقاع وشيبة بن نصاح وعبد الرحمن بن هرمز ومسلم بن جندب ويزيد بن رومان. قال ابن الجزري: وهؤلاء الخمسة شيوخ نافع، وكان أقرأ أهل المدينة في زمانه، مات بعد سنة 70 وقليل سنة 78هـ انظر غاية النهاية: 1 / 439 - 440 ترجمة 1837.

2 انظر أرجوزة البارغ في قراءة نافع ضمن كتاب قراءة الإمام نافع عند المغاربة: 2 / 365 - 374.

هذا ضمن ما يعرف عند المغاربة باسم (العشر الصغير). ولا بأس أن نخص ذلك ببعض البيان والتفصيل.

«فالعشر الصغير» مصطلح مغربي في مقابل «العشر الكبير» عند أهل المشرق.¹ ويقصد بالكبير القراءة للقراء السبع الذين تضمنهم «التيسير» للداني و«حرز الأمان» للشاطبي، مع زيادة القراءات الثلاث المكملة للعشر، وهي قراءة أبي جعفر المدني، وقراءة يعقوب الحضرمي، وقراءة خلف بن هشام البغدادي، ويسندونها من طريق الحافظ ابن الجزي مما تضمنته قصيدته «الدرة المضية، في قراءات الأئمة الثلاثة المرضية» وهي قصيدة في واحد وأربعين ومائتي بيت ذيل بها على الشاطبية في وزنها ورويتها.² أما «العشر الصغير» فالمراد به عند المغاربة: «الطرق النافعية»، وهي الروايات الأربع المشهورة عن نافع التي جمعها الحافظ أبو عمرو الداني في كتاب «التعريف في اختلاف الرواة عن نافع»³ وأشار إليها في الأرجوزة المنبهة بقوله:

ممن روى عن نافع إسحاق⁴ ومثله ثلاثة حذاق

- 1 هذان المصطلحان عند أهل المشرق لهما مدلول مخالف، فالعشر الصغير عندهم، يعني: القراءة بمضمن طرق الشاطبية والدرة لابن الجزي، والعشر الكبير: القراءة بمضمن طرق كتاب النشر لابن الجزي، أو بطرقه في أرجوزته المعروفة بطيبة النشر، وتشتمل على ألف بيت، وهذا هو الشائع الكثير المعروف عند جميع الأقطار المشرقية اليوم.
- 2 وأولها قوله: قل الحمد لله الذي وحده علا ومجده، وأسأل عونه، وتوسلا وقد نظم فيها ما اشتمل عليه كتابه «تحرير التيسير في القراءات العشر» وهو كتاب مشهور. وانظر «الدرة المضيئة» في إتحاف البررة بالمتون العشر للضباع: 115 وهي مطبوعة أيضا مستقلة.
- 3 كتاب صغير الحجم طبع بتحقيق الدكتور التهامي الراجي الهاشمي، ثم تحقيق الفقيه المقرئ السيد محمد السحابي، وفيه تعليقات للمحقق الفاضل الشيخ السحابي، ضمنها فوائد كثيرة واستدلالات جيدة.
- 4 هو إسحاق بن محمد المسيبي المدني أبو محمد المخزومي، قال الخزرجي في الخلاصة: «أمير القراء، كان جليل القدر، ثبتا» وقال أبو حاتم السجستاني: «إذا حدثت عن المسيبي عن نافع، ففرغ سمعك وقلبك فإنه أتقن الناس، وأعرفهم بقراءة أهل المدينة، وأقروهم للسنة، وأفهمهم بالعربية» وقال الحافظ الذهبي: قرأ على نافع بن أبي نعيم، وهو من جلة أصحابه المحققين» توفي سنة 206 هـ انظر خلاصة تهذيب التهذيب للخزرجي: 30 ومعرفة القراء الكبار: 1/ 121 - 122 وغاية النهاية 1/ 158 ترجمة 734.

ورش وقالون¹ وإسماعيل² وكلهم موتمن جليل³

وقد عني المغاربة بهذه الطرق النافعية، فنظموا فيها القصائد، وألّفوا فيها المؤلفات⁴، ووضعوا عليها الشروح لتذليل صعوبة العزو والرموز فيها، على غرار ما فعله الشاطبي في رمزه للقراءات السبع. وقد بقيت القراءة بها في مدرسة سيدي الزوين بالحوز المراكشي معروفة إلى وقت قريب. ولما كان المنطلق عند المغاربة من رواية ورش عن نافع من طريق واحدة هي طريق يوسف الأزرق، ناسب أن نعرف بورش وبصاحب الطريق عنه، والطريق الفرعية التي تأدت إليهم منها هذه الرواية واعتمدها في التلاوة والأداء.

1 قالون هو عيسى بن مينا بن وردان الزرقي المدني أبو موسى المعروف بقالون مولى الزهريين. نشأ في بيت شيخه نافع، وقد جاء أنه كان ربيبه ابن زوجته، قال الداني في كتابه الاقتصاد: وكان نافع يُقرئه قراءة الفراهي يعني في الدار، ولد سنة 120 هـ ومات سنة 205 هـ وقيل بعدها، أخذ عن نافع قراءة وقراءة شيخه أبي جعفر المدني، وخلف شيخه في رئاسة الإقراء بالمدينة، وقد كان أصم شديد الصمم، ولكنه قال أبو حاتم: كان يقرأ القراء، ويفهم خطأهم ولحنهم بالشفة، وقد اشتهرت روايته في المدينة ثم في غيرها، وكانت ثاني أهم الروايات عن نافع عند المغاربة، بل إنها حلت محل رواية ورش اليوم في ليبيا ومعظم بلاد تونس وما جاورها. انظر ترجمته في معرفة القراء الكبار: 1/ 128 - 129. وغاية النهاية: 1/ 615 ترجمة 2509. والإقناع لابن الباذي 1/ 58 - 59.

2 هو إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري المدني أحد كبار قراء المدينة، شارك شيخه نافعاً في القراءة على شعبة ابن نصح المدني، ثم عرض على نافع وسليمان بن جماز وعيسى بن وردان، وبرع في القراءة، ثم نزل إلى العراق فاستقر ببغداد وأقرأ بها ونشر علمه، وأخذ عنه كبار الأئمة بها كأبي الحسن الكسائي وأبي عبيد القاسم بن سلام وأبي عمر الدوري وخلف بن هشام البزار البغدادي، وهذه الطرق عنه كلها مما ضمنه الحافظ أبو عمرو الداني كتابه (جامع البيان في القراءات السبع)، توفي ببغداد سنة 180 هـ وقيل بعدها. انظر ترجمته في معرفة القراء الكبار 1/ 120 وسير أعلام النبلاء للذهبي 7/ 337. وغاية النهاية 1/ 163.

3 الأرجوزة المنبهة على أسماء القراء والرواة لأبي عمرو الداني 126/ 127.

4 من أهم من نظم فيها الإمام أبو عبد الله محمد بن إبراهيم الصغار التتملي المراكشي (ت 762 هـ) لاميته «تحفة الأليف في نظم التعريف» والإمام العامري لاميته على غرار قصيدة الصغار، والإمام محمد بن غازي المكناسي (ت 919 هـ) أرجوزته تفصيل عقد الدرر في نشر طي الطرق العشر، والإمام الوهراني في تقريب المنافع والإمام المدغري في تكميل المنافع، وما تزال هذه القصائد متداولة بين طلاب القراءات.

3. التعريف بورش :

هو أبو سعيد عثمان بن سعيد بن عدي المصري مولى آل الزبير بن العوام¹. أما نسبه فقليل قبطني أو قفطي -نسبة إلى مدينة قفط المصرية -أو من ناحية القيروان، أو من ناحية إفريقية².

أما كنيته فهي أبو سعيد وقيل أبو عمرو أو أبو القاسم³، والأولى هي المشهورة عند المغاربة، وهي التي اعتمدها أبو الحسن علي بن بري التازي في الدرر اللوامع في أصل مقر الإمام نافع في قوله:

على الذي روى أبو سعيد عثمان ورش عالم التجويد

ولد سنة عشر ومائة⁴، قال الحافظ أبو العلاء الحسن بن أحمد الهمداني: «ولد ورش سنة عشر ومائة في أيام هشام بن عبد الملك⁵، وقرأ على نافع في حدود سنة خمس وخمسين ومائة في أيام المنصور⁶، ومات وعمره سبع وثمانون سنة⁷.»

وقد اشتهر بلقبه «ورش» حتى كاد ينسى اسمه. وقد اختلف في سبب تلقيبه به، والظاهر أن له صلة بلونه، قال ياقوت الحموي في معجمه: «لُقِبَ به، لأنه كان في حديثه رءاسا⁸، ثم إنه اشتغل بقراءة القرآن وتعلم العربية،

- 1 قيل في سلسلة نسبه: إنه عثمان بن سعيد بن عدي بن غزوان بن دادود بن سابق المصري مولى آل الزبير بن العوام وقيل: عثمان بن سعيد بن عبد الله بن سليمان بن إبراهيم القرشي بالولاء، انظر الإقناع لأبي جعفر بن الباذش: 1 / 57 معجم الأدباء لياقوت الحموي: 12 / 116 ومعرفة القراء للذهبي: 1 / 126. وغاية النهاية لابن الجزري: 1 / 502 ترجمة 2090.
- 2 انظر معجم الأدباء: 12 / 116 والمصادر أعلاه وصباح الأعشى للقلقشندي: 3 / 334 وكذا: 3 / 470.
- 3 الإقناع: 1 / 57 معرفة القراء: 1 / 126 غاية النهاية: 1 / 502.
- 4 الوجيز للأهوازي: 66 وحسن المحاضر للسيوطي: 1 / 207 لكن صحف في أرقامه الهندية إلى 115.
- 5 من خلفاء بني أمية بالمشرق (105 - 125) انظر رسالة أسماء الخلفاء والولاة لابن حزم ضمن مجموع رسائل ابن حزم: 2 / 144.
- 6 هو أبو جعفر عبد الله بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب ثاني خلفاء بني العباس وباني بغداد (136 - 158هـ) رسائل ابن حزم: 2 / 148.
- 7 نقله ياقوت عن الحافظ أبي العلاء وأبي علي الأهوازي. انظر معجم الأدباء: 12 / 118 والوجيز للأهوازي: 66 والإقناع لابن الباذش: 1 / 58.
- 8 يعني يبيع الرؤوس.

ورحل إلى المدينة فقرأ على نافع القرآن، وكان أزرق أبيض اللون، قصيرا ذا كدنة¹ قال: «وكان نافع يلقبه بالورشان، وهو طائر معروف²، لأنه كان على قصره يلبس ثيابا قصارا، فكان إذا مشى بدت رجلاه مع اختلاف ألوانه، وكان نافع يقول له: اقرأ يا ورشان، وأين الورشان؟ ثم خفف فقيل: ورش، ولزمه ذلك حتى صار لا يعرف إلا به»³. وقد ذكر أنه كان يعجبه ويأنس به، ويقول: أستاذي سماني به⁴.

4. نشأته وقراءته :

ومهما يكن فإنه ولد ونشأ بمصر، وكان في أول عمره يحترف بيع الرؤوس، ولا يمنع ذلك من أن يكون قد شرع مبكرا في حفظ القرآن وتعلم مبادئ الدين والعربية، الأمر الذي سيؤهله فيما بعد لزيادة الطلب وشد الرحال إلى المشايخ للرواية والعرض، شأنه في ذلك شأن عدد من القراء الذين نسبوا إلى مهن كانوا يتعاطونها في طور من حياتهم كابن كثير الداري⁵ وحمزة الزيات⁶ وخلف البزار⁷ وسواهم.

1 الكدنة: اجتماع اللحم في الجسد، قال في اللسان: الكدنة والكدنة جميعا - يعني بكسر الكاف وضمتها كثرة الشحم واللحم، قال الأزهري: «رجل ذو كدنة:» إذا كان سمينا غليظا» لسان العرب: كدن: و13/ 355.

2 في اللسان في مادة ورش: الورشان بفتحتين - طائر شبه الحمامة، وجمعه ورشان - بكسر الواو وتسكين الراء مثل كروان على غير قياس، والأنثى ورشانة، وهو ساق حر والجمع: الورشين - اللسان: و6/ 372.

3 معجم الأدباء: 12/ 118. والكامل في القراءات للذهلي لوحة 18 (مخطوط) وغاية النهاية: 1/ 502.

4 معجم الأدباء: 12/ 118.

5 هو إمام أهل مكة في القراءة وأحد القراء السبعة المشهورين، توفي سنة 120 هـ ترجمة في غاية النهاية لابن الجوزي: 1/ 443 - 445 ترجمة 1852. والداري قال ابن الجوزي: وقيل له الداري: لأنه كان عطارا، والعطار تسميه العرب داريا نسبة إلى دارين موضع بالبحرين يجلب منه الطيب...

6 هو حمزة بن حبيب الزيات إمام أهل الكوفة وأحد القراء السبعة، تقدم ذكره.

7 هو أحد طريقي قراءة حمزة في كتب القراءات كالتيسير والشاطبية، وله اختيار في القراءة يعتبر به القارئ العاشر من القراء في القراءات العشر، وهو خلف بن هشام بن ثعلب أبو محمد الأسدي البزار - بالراء - البغدادى، والبزار نسبة إلى البزر وهو نوع من التوابل، وروى أنه كان يكره أن يقال له البزار ويقول ادعوني المقرئ، مات سنة 229 هـ انظر ترجمته في غاية النهاية: 1/ 272 - 277 ترجمة 1235.

وقد ضاعت أخبار قراءته الأولية في بلده وضاعت معها تفاصيل حياته العلمية المبكرة، إلا أن المنطق يفرض أن يكون قديم الاشتغال بالطلب، لأنه عند عرضه على نافع بالمدينة كان كامل الآلة تام الأهلية يملأ صوته المسجد، ويهتم بما ليس في العادة أن يهتم القارئ الشادي والمبتدئ به، كروايته عدّ الآي المدني، وروايته عن نافع كتابه في وقف التمام.

منطق الأحداث إذن يفرض أن يكون ورش قد حفظ القرآن في بلده، وعرضه على المشيخة التي كانت تلقن المتعلمين، وتقوم على رواية قراءة نافع المدني بعاصمة بلاد مصر، وهي مدينة الفسطاط التي سيتصدر فيها ورش بعد تخرجه وعودته من رحلته العلمية.

ولا نعلم الكثير عن المتصدرين لهذا الغرض بالفسطاط في شباب ورش، أو على الأقل لا نملك ما يفيدنا في تعيين شيوخه من بينهم، وذلك لشح المعلومات التاريخية عن الحركة العلمية بمصر لهذا العهد، لكننا نعلم أنه قد كان ممن يقرئ بقراءة نافع في مصر ممن أخذها عنه عدد وفير كان من المتصدرين للإفادة، منهم:

1. عبد الرحمن بن ميسرة الحضرمي الفقيه المصري، وقد ذكر أنه أول من جلس للإقراء بقراءة نافع في مصر، وتوفي سنة 188هـ¹.

2. أبو يحيى الوقار زكرياء بن يحيى بن إبراهيم بن عبد الله المشهور بالوقار - بتحقيق القاف - من موالى قريش، نزل مصر وأقرأ بها ثم بالقيروان، وروى عنه بها إمام مسجدها محمد بن برغوث قراءة نافع كما قدمنا².

1 القرآن وعلومه في مصر للدكتور عبد الله خورشيد البري: 188.
2 ترتيب المدارك: 38-4/36 غاية النهاية 2/ 408 ترجمة 3954.

3. أبو عباد عبيد بن ميمون التبان المدني نزيل مصر (ت204هـ) قال ابن الجزري: «أخذ القراءة عرضاً عن نافع بن أبي نعيم، وذكر أبو عمرو الداني بعض روايته عنه في شرح الخاقانية»¹.

4. الليث ابن سعد بن عبد الرحمن الفهمي المصري الفقيه أحد الأعلام (94 – 175هـ) ورد المدينة صغيراً، وشارك مالك بن أنس في شيوخه بها، وهو الذي روى خبر تصدر نافع للقراءة مبكراً حين حج الليث سنة 110هـ، ذكره ابن مجاهد في الرواة عن نافع² وروى من روايته عن نافع في بعض مسائل الخلاف³، وذكره ابن الجزري في رواية القراءة عن نافع⁴.

5. عبد الله بن وهب أبو محمد الفهري المصري الإمام العلم الفقيه في مذهب مالك. ذكر عياض أنه قرأ على نافع، وأن رحلته إلى المدينة كانت سنة 148هـ⁵، ومات مع ورش سنة 197هـ⁶.

وهناك مجموعة أخرى ممن عاصروا ورشاً من الرواة عن نافع كسقلاب ابن شيبة⁷ وخالد بن نزار⁸ وحמיד بن سلامة المصري⁹ ومعلّى ابن دحية المصري، وقد ذكره ابن مجاهد في الرواة عن نافع¹⁰ وروى الداني

- 1 غاية النهاية: 407 / 1 ترجمة 2070 وانظر روايته عن نافع في السبعة لابن مجاهد: 54 – 55 وشرح القصيدة الخاقانية لأبي عمرو الداني: 1 / 29.
- 2 السبعة: 63 – 64.
- 3 نفسه: 91.
- 4 قال: وروى القراءة عنه ابنه شعيب وابن وهب والطواني في قول الهذلي ولم يدركه «غاية النهاية: 2 / 34.
- 5 ترتيب المدارك: 229 / 3 وانظر غاية النهاية: 463 / 1 ترجمة 1927.
- 6 وفيات الأعيان لابن خلكان: 36 / 3 ترجمته 324.
- 7 ويقال ابن شنيّة أو سنيّة كما ذكره الحافظ أبو عمرو الداني في شرح القصيدة الخاقانية: 51 / 1 وقيل اسمه سقلاب ابن زياد أبو سعيد المصري وقيل الهمداني القيرواني، وكان يقرئ في أيم ورش انظر معرفة القراء: 1 / 132 وغاية النهاية: 308 – 309 ترجمة 1359.
- 8 انظر السبعة: 63 – 64.
- 9 غاية النهاية: 265 / 1.
- 10 السبعة: 63 – 64.

عنه قوله: «سافرت بكتاب الليث بن سعد إلى نافع لأقرأ عليه، فوجدته يقرئ الناس بجميع القراءات فقلت له: يا أبا رؤيم: ما هذا؟ فقال لي: سبحان الله، أحرم ثواب القرآن؟ أنا أقرئ الناس بجميع القراءات حتى إذا كان من يطلب حرفي أقرأته به»¹.

ويدل على تمكن ورش في القراءة ومسائل الخلاف، وأنه إنما قدم على نافع من أجل العرض عليه، أن نافعاً لم يكن يجلس لتعليم المبتدئين. وبيان ذلك فيما ذكره عياض وابن الجزري في ترجمة الفقيه أشهب بن عبد العزيز الفقيه المصري المعاصر لورش نقلاً عن الحافظ أبي عمرو الداني حيث قال: «روى القراءة سماعاً عن نافع بن أبي نعيم، وقال له نافع: إن كنت تريد تعليم الصبيان، فأت سليمان ابن مسلم -يعني ابن جمان صاحب أبي جعفر المدني»².

قال الداني: «وكانت مقراً سليمان بن مسلم الهمز وإتمام المدات مثل مقراً أهل الأندلس، أي: مثل رواية الغازي بن قيس عن نافع، لأنه أول من أدخل مقراًته الأندلس، وأقرأ بها، وعليها نقط مصاحفهم القديمة، وهي موجودة إلى الآن»³.

فقول نافع لأشهب: «إن كنت تريد تعليم الصبيان»، وإحالاته له على ابن جمان، لأن قراءته كانت قراءة تعليمية، وقول الداني عنه: روى القراءة سماعاً عن نافع يعني أنه لم يعرض عليه كورش، يدل ذلك على أن ورشاً كان قبل العرض على نافع قد طلب قراءته في مظانها حتى أتقنها، وربما عرف غيرها.

-
- 1 معرفة القراء الكبار: 1 / 122 وغاية النهاية: 2 / 304 ترجمة 3625. ورواية معلى بن دحية عن نافع مبنوثة في كتاب الكامل للذهلي.
 - 2 انظر ترجمة سليمان في غاية النهاية: 1 / 315 ترجمة 1387.
 - 3 يعني إلى زمن أبي عمرو الداني (371 - 444هـ) انظر ترتيب المدارك: 3 / 269 - 270 وغاية النهاية: 296 ترجمة 2598.

5. شيوخ ورش في القراءات غير نافع :

قال الهذلي في كتاب الكامل في القراءات: «وقد قرأ ورش على عبد الله بن عامر الكريزي¹ وعلى إسماعيل القسط² على ابن كثير³. وعلى عباس ابن الوليد⁴ على ابن عامر⁵. وعلى حمزة بن القاسم⁶ على حمزة⁷. وحدثه عبد الوارث التنوري⁸ عن أبي عمرو⁹. وحدثه حفص بن سليمان¹⁰ عن عاصم¹¹.
فها أنت ترى أن ورشا قد روى قراءة ابن كثير المكي وقراءة ابن عامر الشامي، وقراءة حمزة الكوفي، وقراءة عاصم الكوفي، وقراءة أبي عمرو البصري، بعضها قراءة وبعضها رواية، وضمن حصيلته من هذه الروايات والطرق اختياره في القراءة كما أثبتته الهذلي وضمنه كتاب الكامل.

- 1 كتب في غاية النهاية بزاين وياء مثناة بينهما، وهو في أسانيد قراءة المكي عند الأندرابي في رواية البزي. وفيها: «وقرأ شبل بن عباد مولى عبد الله بن عامر الأموي، وهو الكريزي (قراءات القراء المعروفين، بروايات الرواة المشهورين: 67) ومثله في كتاب الموضح في وجوه القراءات لابن أبي مريم: 1/ 127 براء فزاي، وفيه أن شبلا مولى عبد الله بن عامر بن كريز الأموي، ولعل هذا هو الصواب.
- 2 هو اسماعيل بن عبد الله بن قسطنطين أبو إسحاق المخزومي المكي المعروف بالقسط بضم القاف - مقرئ مكة في زمانه، قرأ على ابن كثير المكي وعلى صاحبيه شبل بن عباد ومعروف بن مشكان، وقرأ عليه الإمام الشافعي، توفي سنة 170 هـ غاية النهاية: 1/ 771 - 772 ترجمة 771.
- 3 هو عبد الله بن كثير إمام أهل مكة في القراءة.
- 4 عباس بن الوليد بن مزيد العذري أبو الفضل البيروتي الشامي، روى الحروف عن عبد الحميد بن بكار عن أيوب ابن تميم عن يحيى بن الحارث الذماري عن عبد الله بن عامر الشامي، وقد روى عن ابن عامر إبراهيم بالآلف في جميع القرآن انظر ترجمته في غاية النهاية: 1/ 355 ترجمة 1521.
- 5 يعني إمام أهل الشام عبد الله بن عامر اليماني الدمشقي المتوفى سنة 118 هـ.
- 6 هو حمزة بن القاسم أبو عمارة الأحول الأزدي الكوفي، أخذ القراءة عرضا وسماعا عن حمزة الزيات وحفص بن سليمان وإسحاق بن المسيبي والزبير بن عامر عن نافع وأبي بكر شعبة عن عاصم، وانظر غاية النهاية: 1/ 264 ترجمة 1196.
- 7 هو حمزة بن حبيب من القراء السبعة.
- 8 عبد الوارث بن سعيد أبو عبيدة التنوري العنبري البصري، إمام حافظ ثقة عرض القرآن على أبي عمرو بن العلاء مات بالبصرة سنة 180 هـ، غاية النهاية: 1/ 478 ترجمة 1989.
- 9 هو أبو عمرو بن العلاء إمام أهل البصرة في القراءة توفي سنة 154 هـ غاية النهاية: 1/ 288 - 292 ترجمة 1283.
- 10 هو صاحب الرواية المشهورة عن عاصم، توفي سنة 180 هـ غاية النهاية: 1/ 254 - 255 ترجمة 1158.
- 11 الكامل: ورقة 49.

ولذلك فيبدو في منتهى الغرابة قول الحافظ ابن الجزي بعد نقله لما ذكره الهذلي: «وفي صحة كل ذلك نظر، ولا يصح»¹. هذا مع قوله بعده: «وله -أي ورش - اختيار خالف فيه نافعا رويناه عنه من طريقه بإسناد جيد»². فهذا التعقيب من الحافظ ابن الجزي - رحمه الله - يدفع آخره أولاً، وذلك أنه إذا لم يكن صحيحاً ما ذكره وأسندَه أبو القاسم الهذلي من قراءة ورش على من ذكر من الرواة من قراء الأمصار الأربعة، فمن أين له أن يكون له الاختيار المذكور الذي يقول فيه: «وله اختيار خالف فيه نافعا رويناه من طريقه بإسناد جيد؟»

فهل كان ورش على مذهب من يرى جواز القراءة بالوجوه العربية المحتملة ولو لم يكن لها سند ولا ثبوت من جهة الرواية؟³. إن الاختيار كما هو معلوم عند أئمة القراء إنما يكون في دائرة المروي، كما فعله نافع نفسه حيث روى عنه أصحابه أنه ترك من رواية أبي جعفر سبعين حرفاً⁴ مع أنه أحد رواة قراءته⁵.

6. قصة رحلته إلى نافع وعرضه القراءة عليه :

قال أبو يعقوب الأزرق: لما دخل ورش المدينة، وكان نافع يؤخذ عليه السَّبَق بالليل، فنام في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما

- 1 غاية النهاية: 1/ 502.
- 2 نفسه 1/ 502 ترجمة 2090.
- 3 هذا المذهب الهالك هو الذي ظهر به ابن مقسم في بغداد في صدر القرن الرابع حتى قام عليه أبو بكر بن مجاهد البغدادي، وكان أبو بكر محمد ابن الحسن بن مقسم البغدادي العطار إماماً مقرئاً ولد سنة 265 هـ وقرأ على أكابر القراء، توسع في الرواية، ويذكر عنه أنه كان يقول: «إن كل قراءة وافقت المصحف ووجها في العربية فالقراءة بها جائزة وإن لم يكن لها سند وأنه عقد له مجلس ووقف للضرب فتاب ورجع انظر قصته في غاية النهاية 2/ 124 - 125 ترجمة 2945.
- 4 رواه الأصمعي عنه، غاية النهاية: 2/ 333.
- 5 روايته عن أبي جعفر مذكورة في الكامل للهذلي. انظر وصف المسيبي لقراءة شيخه نافع في مجلس الرشيد كشاهد لمنهجه في الاختيار في جمال القراء للسخاوي: ج 2 ص 443.

أتى نافع بعد الأذان وصلى ركعتين، أخذ ورش السبق، فقرأ عشراً، فسمع المهاجرون والأنصار قراءته، فما زال كل واحد يهبه سبقه حتى قرأ مائة آية، فقدم على أصحاب نافع بكمالهم، قال نافع: «وخصصتك بنقل الحركات، وهو اختياري، لجودة قراءتك، وتعهدي لكتاب الله»¹.

وحدث الحافظ أبو عمرو الداني بسنده إلى محمد بن سلمة العثماني قال: قلت لأبي سلمة: «أكان بينك وبين ورش مودة؟ قال: نعم، قلت: كيف كان يقرأ ورش على نافع؟ قال: قال لي ورش: خرجت من مصر إلى المدينة لأقرأ على نافع، فإذا هو لا تطاق القراءة عليه من كثرة أبناء المهاجرين والأنصار، وإذا هو يقرئ ثلاثين آية²، فجلست خلف الحلقة، وقلت لإنسان: من أكبر الناس عند نافع؟ فقال لي كبير الجعفرين³، فقلت: فكيف لي به؟ قال: أنا أجيء معك إلى منزله، وجئنا إلى منزله، فخرج علينا شيخ تام من الرجال، فقلت: أنا من مصر، جئت لأقرأ على نافع فلم أصل إليه، وأخبرت أنك من أصدق الناس له، وأنا أريد أن تكون الوسيلة إليه، فقال: نعم وكرامة!

وأخذ طيلسانه ومضى معنا إلى نافع، وكان لنافع كنيستان: أبو رؤيم وأبو عبد الله، فبأيهما نودي أجاب، فقال الجعفري: هذا وسلني إليك، وجاء من مصر ليس معه تجارة ولا جاء لحج، وإنما جاء للقراءة خاصة، فقال: ترى ما ألقى من أبناء المهاجرين والأنصار، فقال صديقه: تحتال له، فقال لي نافع: أيمكنك أن تبیت في المسجد؟ قلت: نعم، فبِت في المسجد، فلما كان الفجر تقاطر الناس، ثم قالوا: قد جاء نافع.

1 نفسه: ورقة 9 ومثله في شرح القصيدة الخاقانية للداني: 169 / 1.

2 تقدم أنه لم يكن يزيد على عشر آيات، ولا تناقض، فقد يكون ذلك في الغالب أو بحسب وفرة العارضين.

3 هم أبناء جعفر ابن أبي كثير الأنصاري والمعروف منهم ثلاثة إخوة اسماعيل ويعقوب ومحمد والأول هو الأنصاري الأنف الذكر في الرواة عن نافع في العشر الصغير، وهو المراد في القصة لأنه كما قال الداني نظير نافع في السن ورفيقه في القراءة انظر جامع البيان 46.

فلما أن قعد قال: ما فعل الغريب؟ قال: وكنت مع ذلك حسن الصوت مدّاداً به، فاستفتحت فملاً صوتي مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأت ثلاثين، فأشار بيده أن أسكت فسكت.»

«فقام إليه شاب من الحلقة فقال: يا معلم - أعزك الله - نحن معك، وهذا رجل غريب، وإنما رحل للقراءة عليك، وإني أحببت أن أهب له عشراً، وأقتصر على عشرين¹، فقال: نعم وكرامة، فقرأت عشراً، فقام فتى آخر فقال قد تفضل عليه ابن كبير المهاجرين، وأنت تعلم أني ابن كبير الأنصار، فأحب أن يكون لي أيضاً مثل ما له من الثواب، قال لي: اقرأ، فلما قرأت خمسين آية قعدت حتى لم يبق أحد ممن له قراءة، إلا قال لي: اقرأ، فأقرأني خمسين فما زلت أقرأ عليه خمسين خمسين، حتى قرأت عليه ختمات قبل أن أخرج من المدينة»².

وفي رواية أخرى عن ابن الجزري: «فكانوا يهبون لي أسباقهم حتى كنت أقرأ عليه كل يوم سُبُعاً، وختمت في سبعة أيام، فلم أزل كذلك حتى ختمت عليه أربع ختمات في شهر واحد وخرجت»³.

وإذن فنحن فيما نرى من كيفية عرض ورش على نافع على هذه الوتيرة، بإزاء قارئ متمكن متضلع في الفن، لا بإزاء قارئٍ شاذٍ في هذا الشأن يقرأ وهو لا يدري أيقُرُّه الشيخ أم يرد عليه؟

إن ورشاً في نظرنا كان بالنسبة لنا نافع قارئاً يعرض على قارئ، إن لم نقل إماماً يقرأ بحضرة إمام، فلا هذا يخطئ، ولا صاحبه يرد عليه في شيء مما يقرأ به من حروف القرآن لجودة قراءته وكمال حفظه. ومعنى ذلك أن شخصية ورش في روايته على حال يمكن معها اعتبار هذه الرواية قراءة

1 يعني عشرين آية من الحصة المعتادة وهب العشرة لورش إكراماً له وإعانة على سرعة العرض.

2 انظر القصة نقلاً عن طبقات القراء للداني في معجم الأدباء: 12/ 116. ومعرفة القراء: 1/ 127-128.

3 غاية النهاية: 1/ 503 - لطائف الإشارات: 1/ 100.

زكاها بالعرض على إمام المدينة، وإنما هي رواية عن نافع بهذه التزكية، وإلا فإن فيها من الخصائص - ولا سيما في أصول الأداء - ما ينفرد به ورش عن سائر الرواة عن نافع، بل ربما عن سائر القراء العشرة.

فرحلة ورش إذن هذه كانت بعد تحصيل القراءة وبلوغ درجة الإمامة فيها، ولعل أكبر الغرض منها إنما كان لتتويج إمامته فيها بالعرض على إمام دار الهجرة في القراءة، زيادة في الحظوة وشفوف القدر والاعتبار بين الأقران، فكانت نسبة روايته إليه من جهة الاختيار، ونسبتها إلى نافع من جهة الإقرار، فنالت بذلك الجمع بين الحسنيين بهذين الاعتبارين، وهذا ما يميزها من بين الروايات.

ويكشف لنا عن مستوى حدقه وثقته بنفسه أثناء العرض، أنه كان يقرأ في الحرم النبوي وهو بحضرة إمام أهل المدينة وحضرة قراء ومقرئين أعلام من المتخرجين عليه، كما ينبئ عن تمرسه بالأداء وجمال تصرفه في القراءة ما ذكره في أخبار رحلته من أنه: «كان يقرأ بصوت جهوري يملأ رحاب المسجد، حتى قيل إنه كان إذا قرأ غُشي على كثير من الجلساء»¹.

وهذا يساعدنا على التمثل السليم للمنزلة العالية التي أحرز عليها ورش في بلاده، وكيف تبوأ فيها بعد عودته منصب المشيخة وإمامة الإقراء غير منازع فيها، ولذلك قيل عنه بجدارة واستحقاق: «شيخ القراء المحققين، وإمام أهل الأداء المرتلين، الذي انتهت إليه رئاسة الإقراء بالديار المصرية في زمانه»²، وغدا بذلك «حجة في القراءة»³، «ضابطاً لها، عارفاً بوجوهها»⁴ تشد إليه الرحال في إتقان هذه القراءة من أطراف البلاد.

1 لطائف الإشارات: 1 / 100.

2 غاية القراء: 1 / 502 - لطائف الإشارات: 1 / 100.

3 معرفة القراء: 1 / 126.

4 شرح المنتوري على الدرر اللوامع 1 / 68.

7. تصدره للإقراء والرواة عنه :

لقد عاد ورش من رحلته ممتلئ الوفاض، إذ شهد له نافع بتمام الأهلية وبلوغ مستوى الإمامة، فروى عنه القراءة وأصول الأداء، والوقف والابتداء، كما روى عنه «عد أهل المدينة» وهو «العد المدني لآي القرآن»¹ لما له من العلاقة بالقراءة وبعض أصول روايته فيها². وقد أرخ الإمام أبو علي الأهوازي وغيره لرحلته بأنها كانت سنة خمس وخمسين ومائة³. ومعنى ذلك أنه بعد عودته أمسى على موعد مع نيف وأربعين عاما سوف يقضيها في الأستاذية بعاصمة بلاده الفسطاط، إلى أن يتوفاه الله سنة 197هـ فيكون بذلك مقصد القراء كل هذه المدة.

ويذكر بعض الباحثين عن مكان تصدره، أنه «في أخريات القرن الثاني الهجري كان للقراء دار خاصة بهم في الفسطاط، وكانت هذه الدار توجد في مسجد عبد الله، وهو المسجد الذي أنشأه والي مصر الأموي عبد الله بن عبد الملك (86 - 90هـ)⁴ ثم أتلّفه العباسيون لما فتحوا مصر سنة 132هـ ثم رممه وجده قاضي مصر عبد الرحمن العمري سنة 188هـ⁵. وفي هذه الدار كان يسكن قارئ مصر العظيم ورش 197هـ وفيها كان يقرئ تلاميذه الذين اشتهر منهم أبو يعقوب الأزرق (ت 240) الذي خلفه في القراءة والإقراء بمصر»⁶.

- 1 لأهل المدينة في أي القرآن عدنان مرويان عنهم: العدد المدني الأول وينسب إلى أهل المدينة دون تسمية أحد معين منهم، والعدد المدني الأخير وينسب إلى أبي جعفر وشيبة شيخي نافع، وبالأول كان يأخذ القدماء من المتمسكين بقراءة نافع كما قاله أبو عمرو الداني في كتابه إيجاز البيان انظر البيان عن عد أي القرآن للداني: 26 - 30.
- 2 يحتاج إليه في رواية ورش في باب الإمالة خاصة كما سيأتي لأن ورشاً يميل ألفات الفواصل في إحدى عشرة سورة من القرآن منها أي سورة طه وغيرها.
- 3 الوجيز 66 - والإقناع 1 / 58 وكنز المعاني 2 / 74 وشرح المنتوري للدرر 1 / 69.
- 4 أخبار القضاة لوكيع 3 / 237.
- 5 الولاة والقضاة للكندي 406 وما بعدها.
- 6 القرآن وعلومه في مصر للدكتور عبد الله خورشيد البري 145 - 146.

وذكر ياقوت في معجمه وجود مسجد في الفسطاط يحمل اسم ورش¹ لتصدره فيه. ومهما يكن فقد تصدر بالفسطاط، وبدأت الرحلة إليه من الآفاق فأتسعت الرواية عنه.

8. الرواة عنه :

ولا نملك إحصاء ولو تقريبا لعدد من يكونون قد أخذوا عنه قراءة نافع، إلا أننا نقدر أنهم كانوا بالعشرات إن لم نقل بالمئات، ولا سيما بعد موت نافع سنة 169هـ وتفرده بإمامة الإقراء في مصر، وتمثيله لقراءة أهل المدينة في عصر كانت فيه مصر وإفريقية والمغرب تسعى نحو ترسيم المدنية في القراءة والمذهب والقضاء والفتيا والإمامة وفي كل مناحي الحياة؛ فمن الرواة عنه:

1. أبو يعقوب يوسف الأزرق :

وسوف نعود إليه بشيء من التفصيل، لأنه صاحب الطريق التي اجتمع أهل المغرب بجميع أقطاره على اعتمادها والقراءة بمضمونها.

2. عبد الصمد بن عبد الرحمن بن القاسم العتقي :

أبو الأزهر صاحب ثاني أشهر الطرق عن ورش في العشر الصغير عند أهل المغرب. ووالده هو ابن القاسم صاحب الإمام مالك بن أنس والمملي لمدونته في الفقه المالكي على تلميذه سحنون فقيه القيروان.

روى عبد الصمد القراءة عن ورش وهو من جلة المتصدرين. قال الحافظ الذهبي: «ولم كان أبي الأزهر اعتمد الأندلسيون على قراءة ورش، وله عن ورش نسخة تضمنت أصول روايته»². وقد تقدم ذكر دخول أبي عبد الله محمد بن وضاح القرطبي بروايته عن ورش إلى الأندلس، قال

1 معجم الأدباء: 7/ 170.

2 معرفة القراء: 1/ 150 - 151.

الداني - فيما تقدم -: ومن وقته اعتمد أهل الأندلس على رواية ورش، وصارت عندهم مدونة، وكانوا قبل ذلك معتمدين على رواية الغازي ابن قيس». توفي سنة 231¹هـ.

3. داود بن أبي طيبة هارون بن يزيد المصري النحوي : قال الذهبي: «قرأ على ورش وتحقق بالأداء²» وله مؤلفات، منها كتاب «رواية ورش» ينقل عنه أبو عمرو الداني في كتبه³ وكتاب الوقف والابتداء⁴.

وأسند الداني روايته وضمنها كتابه جامع البيان ضمن الطرق الخمسة التي قرأ بها لورش⁵، توفي في شوال سنة 223⁶هـ.

4. يونس بن عبد الأعلى بن موسى: أبو موسى الصدفي المصري (170-264هـ)، وكان فقيها مقرئاً محدثاً، أخذ القراءة عرضاً عن ورش وسقلاب ومعلّى بن دحية من أصحاب نافع من المصريين. قال الحافظ أبو عمر بن عبد البر: «وقراءة نافع مأخوذة عنه رواها عن ورش وعن قالون، وكان يروي قراءة حمزة أيضاً⁷»، وقال عياض: «قرأ على ورش وسقلاب وغيرهما، وكان من الرواة المشهورين، رحل إليه الناس وسمعوا منه، وطال عمره⁸»، وقال الذهبي: «قرأ القرآن على

-
- | | |
|---|---|
| 1 | ترجمته في ترتيب المدارك: 4 / 43 - 44. وغاية النهاية: 1 / 389. معرفة القراء: 1 / 150 - 151. |
| 2 | معرفة القراء: 1 / 151. |
| 3 | يمكن الرجوع إلى طائفة من نقوله عنه في باب الرءاءات من شرح المنتوري على الدرر اللوامع. |
| 4 | نقل عنه المنتوري وابن القاضي في الفجر الساطع في باب الوقف. انظر شرح المنتوري: 2 / 676. |
| 5 | انظر جامع البيان: 71 - 72. وكتاب الإمام أبو عمرو الداني وكتابه جامع البيان للدكتور عبد المهيمن الطحان: 97 - 98. |
| 6 | ترجمته في معرفة القراء: 1 / 151 وغاية النهاية: 1 / 279. |
| 7 | الانتقاء في فضائل الأئمة الثلاثة الفقهاء لأبي عمر بن عبد البر: 112. |
| 8 | ترتيب المدارك: 4 / 174 - 175. |

ورث ومعلی بن دحیة، وأقرأ القرآن»¹، وقال ابن الجزري: «وانتهت إليه رئاسة العلم وعلو الإسناد في الكتاب والسنة، وكان كبير الشهود في مصر»².

وللأئمة عليه ثناء عريض، وحسبك أنه من شيوخ أبي جعفر بن جرير الطبري³ في القراءة، لزم ورثا في شبابه، وعاش بعد ورث ثمانية وستين عاما، فكان بذلك بقية أصحابه وآخر من مات منهم⁴. وكان في روايته عن ورث موافقا في الغالب لأبي يعقوب الأزرق في أصول الأداء. ومن أهم مظاهر التوافق بينهما ما ذكره الحافظ ابن الجزري في تعقبه لقول الإمام الذهبي في ترجمة الأزرق: «وانفرد عن ورث بتغليظ اللامات وترقيق الرءاءات»⁵ فقال ابن الجزري: «لم ينفرد بذلك عن ورث، بل روى ذلك عن ورث يونس بن عبد الأعلى»⁶. وقد روى له ابن الجزري ما يدل على تمثله لرواية ورث وإعجابه باختياراته فيها حيث قال: «روينا عن يونس بن عبد الأعلى قال: حدثنا ورث، وكان جيد القراءة حسن الصوت، إذا قرأ يهزم ويمد ويشدد ويبين الإعراب، لا يملئه سامعه...»⁷

5. أحمد بن صالح المصري :

أحمد بن صالح المصري الفقيه المقرئ (170 - 248هـ). قال الحافظ أبو عمرو: «أخذ القراءة عرضا وسماعا عن ورث وقالون وإسماعيل ابن

1 معرفة القراءة: 1 / 156.

2 غاية النهاية: 2 / 406 - 407 الترجمة 3949.

3 قال ابن الجزري روى الحروف عن ابن العباس بن الوليد ويونس بن عبد الأعلى. توفي سنة 310هـ.

4 انظر غاية النهاية 2 / 106 - 108. ترجمة 2886.

5 انظر غاية النهاية: 2 / 406 - 407 الترجمة 3949.

6 معرفة القراءة: 1 / 149 - 150.

7 غاية النهاية: 2 / 402. ترجمة 3934.

8 غاية النهاية: 1 / 503 ترجمة 2090.

أبي أويس وأخيه أبي بكر عن نافع، وروى حروف عاصم عن حرمي ابن عمارة»¹.

وهكذا يكون أحمد بن صالح قد جمع بين أربع روايات عن نافع، وقد اسند ابن مجاهد في كتابه من طريقه الروايات الثلاث الأولى المذكورة عن نافع، وألف كتابا في قراءة نافع يعتبر باكورة المؤلفات فيها².

وأحمد بن صالح المذكور هو الراوي عن ورش إشباع الحركات المتطرفة أي: يشبع الضمة إذا لقيتها الواو من كلمة أخرى أصلية لا مبدلة، نحو «نعبد وإياك» وكذا يشبع الكسرة إذا لقيتها الياء من كلمة أخرى أصلية لا مبدلة أيضا، نحو «ملك يوم الدين» وبه أخذ له قوم من المصريين³، وإلى ذلك الإشارة في قول الحصري في رائيته في قراءة نافع:

ولم أر من يقرأ بإشباع أحمد فأذكر في «إياك نعبد» ما أدري وفي «ملك يوم الدين» ثم أنص ما يخالف فيه الأصل من علل تجري⁴ وقد أدخل أبو عمرو الداني روايته عن نافع ضمن الروايات الخمس عنه، وأسندها في كتابه «جامع البيان»⁵ كما قرأ بها ابن شريح صاحب الكافي وأدرجها في كتابه الذي ضمنه اثنتين وعشرين طريقا⁶.

6. سليمان بن داود :

سليمان بن داود أبو الربيع الرشديني (253-178هـ). ذكره عياض وقال: «أخذ القراءة عن ورش، وكان متصدرا فيها، وكان فقيها زاهدا»⁷.

1 نقله الذهبي في معرفة القراء: 1 / 152.

2 انظر السبعة: 88 - 89.

3 رواه عنه الأثناني شيخ ابن مجاهد انظر ترجمة الحسن بن علي الأثناني في غاية النهاية 1 / 225. ترجمة 1022.

4 شرح الحصرية لابن الطفيل بن عزيمة العبدري (مخطوط).

5 انظر قصيدة الحصري في كتاب قراءة الإمام نافع عند المغاربة: 2 / 53 - 66.

6 جامع البيان: 104.

7 انظر روايته في فهرسة ابن خير الإشبيلي: 35 - 37.

وقال الذهبي: «كان من جلة القراء وعبادهم، قرأ على ورش، وروى عن ابن وهب وأشهب وعبد الملك بن الماجشون وجماعة»¹. وقال ابن الجزري: «ثقة صالح إمام مقرئ، عرض على ورش، وعرض عليه أبو بكر محمد بن عبد الرحيم الأصبهاني إحدى وثلاثين ختمة، مات في أول ذي القعدة سنة 253هـ»².

7. أبو عبد الله محمد بن عبد الله الأندلسي القرطبي :

يعتبر هذا القارئ رائد رواية ورش، وأول من دخل بها إلى الأندلس قراءة وسماعاً. قال الإمام ابن الفريسي: «محمد بن عبد الله، والده مضر ابن محمد الخازن من أهل قرطبة، يكنى أبا عبد الله، رحل وقرأ القرآن على عثمان بن سعيد المعروف بورش صاحب نافع بن أبي نعيم المدني، واستأدبه الحكم بن هشام³ لبنيه، وكان عالماً بالقرآن، بصيراً بالعربية، ذا حظ من الزهد»⁴.

وهناك رواية آخرون من الرواة عن ورش أقل أهمية ممن ذكرنا، ومنهم:

8. أبو الأشعث عامر بن سعيد أو سعيير – بالتصغير – الحرسي المصري⁵.

9. وأبو مسعود الأسود المدني اللؤلؤي الفسطاطي، وكان يقرئ بالمسجد

الجامع بمصر، قال الأصبهاني: «قرأت عليه بقراءة نافع ختمات، وكان

لا يقرئ بغيرها، وكان كثير الخلاف لأصحابه المصريين، وكان يمد

مداً طويلاً، وكانت له سكتات تشبه الإخفاء في مثل «أولئك» فإنه كان

يقول: «أولا» ثم يسكت، ثم يقول: «ئك»⁶.

1 ترتيب المدارك: 4/ 180.

2 معرفة القراء: 1/ 151 – 152.

3 غاية النهاية: 1/ 313 ترجمة 1375.

4 هو المعروف بالريضي لاقتراح اسمه بثورة الرض بقرطبة أواخر المائة الثانية.

5 تاريخ علماء الأندلس: 2/ 634 ترجمة 1101.

6 ترجمته في غاية النهاية: 1/ 349 – 350 ترجمة 1499.

10. أبو الفضل الكناني عمرو بن بشار بن سنان، أخذ القراءة عرضاً عن ورش¹.
 11. أبو يحيى محمد بن أبي عبد الرحمن عبد الله بن يزيد المكي، قرأ على أبي سعيد ورش، وقرأ عليه الأصبهاني².

9. طريق الأزرق عن ورش واعتماد المغاربة لها :

أما طريق الأزرق عن ورش فهي الطريق التي اشتهرت عند المغاربة. وصاحبها هو: أبو يعقوب يوسف بن عمرو بن يسار الأزرق المدني النشأة المصري الدار، قال الإمام الذهبي: «لزم ورشاً مدة طويلة، وأتقن عنه الأداء، وجلس للإقراء»³. وقال الحافظ ابن الجزري: «أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن ورش، وهو الذي خلفه في القراءة والإقراء بمصر»⁴.

وهكذا كان الأزرق عميد المدرسة النافعية في البلاد المصرية بعد وفاة أستاذه، وقد حكى عن أستاذه ورش أنه لما جاء ليقراً عليه، قال له: يا أبا سعيد، إني أحب أن تقرئني مقراً نافع خالصاً، وتدعني مما استحسنته لنفسك، قال: فقلدته مقراً نافع، وكنت نازلاً مع ورش في الدار، فقرأت عليه عشرين ختمة بين حدر وتحقيق، فأما التحقيق فكنت أقرأ عليه به في الدار التي كنا نسكنها في مسجد عبد الله، وأما الحدر فكنت أقرأ به عليه إذا رابطت معه في الإسكندرية»⁵.

وممن عرض الأزرق القراءة عليه أيضاً من تلامذة نافع المباشرين: سقلاب بن شيبة، وأبو دحية معلى بن دحية، وكانا يقرئان بمصر في حياة ورش⁶.

1 غاية النهاية: 2/ 326 في ترجمة 3710.

2 غاية النهاية: 1/ 600 ترجمة 2446 وكذا 2/ 14 ترجمة 2581. لطائف الإشارات للقسطلاني: 1/ 116.

3 معرفة القراء الكبار: 1/ 149.

4 غاية النهاية: 2/ 402 ترجمة 3934.

5 معرفة القراء: 1/ 150.

6 غاية النهاية: 2/ 402.

وقد اعتمد المغاربة طريق الأزرق عن ورش لعدة عوامل ومزايا اختص بها عن باقي الطرق عن ورش، منها:

1. طول صحبته وملازمته لورش حتى ضبط عنه روايته.
2. شهادة أهل زمانه له بالإتقان والإمامة فيها.
3. طول تصدره للإقراء بهذه الرواية في مصر.
4. كونه مدني الأصل والنشأة، فهو من بلد صاحب القراءة.
5. روايته عن ورش مرتبة التحقيق التي اشتهر بها وعرض بها على نافع.
6. تفرغه للقراءة وحدها دون غيرها من العلوم التي اشتغل بها أكثر الرواة عن ورش كعبد الصمد العتقي وداود بن أبي طيبة ويونس بن عبد الأعلى وأحمد ابن صالح المصري، وكلهم معدودون من المشاركين في الحديث والفقه وغيرهما¹.

وقد أخذ المغاربة بطريق الأزرق عن ورش، وطريق عبد الصمد العتقي، وطريق محمد بن عبد الرحيم الأسدي الأصبهاني، في «العشر الصغير» وهو الروايات الأربع النافعية من طرقها العشر المشهورة، وهي التي يرمز لها على التوالي برمز «جيتص»، وإليها الإشارة بالبית :

وجيتص بمحق سود لفز طرق عشر نافع بالرمز
وألف أبو عمرو الداني فيها كتاب «التعريف في اختلاف الرواة عن نافع»².

وأما في القراءة الرسمية التي اعتمدها المغاربة سواء في الأفراد أو في الجمع، فقد أخذوا بطريق الأزرق وحدها، لكنهم أسندوها من طرق إليه عديدة قيروانية وأندلسية، وأهم تلك الطرق المتفرعة هي طريق الحافظ أبي عمرو الداني في كتاب التيسير، وعليها درج الإمام الشاطبي (ت590هـ)، وأبو

1 وهم مترجمون أيضا في طبقات فقهاء المالكية عند عياض في ترتيب المدارك.

2 انظر التعريف في اختلاف الرواة عن نافع: 36 - 39.

الحسن بن بري التازي (ت731هـ) في أرجوزته «الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع» التي هي عمدة المغاربة المتأخرين في روايتي ورش وقالون¹، كما أسند من هذه الطريق الإمام أبو عبد الله محمد ابن غازي شيخ الجماعة بفاس (ت919هـ) وسائر من قرأ بطريقه، كأبي زيد عبد الرحمن بن القاضي (ت1082هـ)² وأبي زيد عبد الرحمن إدريس المنجرة (1176هـ) وتلميذه الشيخ محمد بن عبد السلام الفاسي (ت1214هـ)³.

10. طريق الأزرق وأخذه بطريقة التحقيق :

لما كانت القراءة الرسمية عند المغاربة هي قراءة نافع المدني، وكانت الرواية التي اجتمعوا على اختيارها هي رواية أبي سعيد ورش عنه، وكانت الطريق المباشرة التي أخذوا بها لورش هي طريق أبي يعقوب يوسف الأزرق صاحب ورش، وكانت الطريق غير المباشرة التي يعتمدونها في التلاوة والأداء هي طريق الحافظ أبي عمرو عثمان بن سعيد الداني استناداً منهم إلى ضبطه وروايته لما قرأ به وضمنه مؤلفاته في القراءة، ولا سيما في كتاب التيسير في القراءات السبع وبعض كتبه الأخرى التي ألفها في رواية ورش كالتلخيص، وإيجاز البيان، وإرشاد المتمسكين وغيرها⁴ مما تضمن اختياراته في مسائل الأداء، كان مما يجدر بنا أن نبتدئ به في استقراء أهم أصول رواية ورش ومذاهبه في القراءة والأداء، التعرف على أهم خصيصة من خصائص روايته من هذه الطريق المأخوذ بها في التلاوة الرسمية عند المغاربة، وهي طريق أبي يعقوب الأزرق، وهذه الخصيصة عنده هي

1 انظر شروح الدرر اللوامع عند قول الناظم:

حسبما قرأت بالجميع على ابن حمدون أبي الربيع

كما في القصد النافع لأبي عبد الله الخراز الشريشي: 69 وشرح أبي عبد الله المنتوري: 1 / 78.

2 انظر سنده في كتابه «الفجر الساطع على الدرر اللوامع».

3 انظر «كتاب قراءة الإمام نافع عند المغاربة: 4 / 335 وما بعدها.

4 انظر في مؤلفات الداني معجم مؤلفات الحافظ أبي عمرو الداني للأستاذ عبد الهادي حميتو.

أخذه بمرتبة التحقيق، وهي إحدى مراتب التلاوة الثلاث المعتمدة عند أئمة القراء.

إن أهم وأول ما ينبغي أن يعتني به القارئ المجود الذي يريد أن يتعرف على أصول رواية ورش من طريق الأزرق، هو أن يتعرف أولاً على طريقته في الأداء والمرتبة المفضلة عنده فيه، وهذه المعرفة ضرورية حقاً، لأنها هي التي تساعد على التحكم في الأداء، لتنزيل النطق بالحروف والحركات والمدود على مقتضى المرتبة الأدائية التي يجود ويتلو بها. وذلك لأن مذهبه في القراءة والأداء ينبغي على مقتضيات أخذه بمرتبة «التحقيق».

والتحقيق هو: أحد الأنماط الأدائية الثلاثة المأخوذ بها في التلاوة حسب الرواية وعلى مقتضى الأحوال، وهي التي نبه عليها الحافظ ابن الجزري - رحمه الله - في أول «طيبة النشر» بقوله مبتدئاً بها:

وَيُقْرَأُ الْقُرْآنُ بِالْتَحْقِيقِ مَعَ حَذَرٍ وَتَدْوِيرٍ وَكُلُّ مُتَّبِعٍ
مَعَ حُسْنِ صَوْتٍ بِلُحُونِ الْعَرَبِ مَرْتَلًا مُجَوِّدًا بِالْعَرَبِيِّ¹

وقال أبو محمد عبد الواحد بن أبي السداد المالقي في شرحه على التيسير عند ذكر هذه المراتب: «يريد بالتحقيق: تمكين الحروف بالصبر على حركتها والتثبت في بيانها، ويريد بالحدَر: الإسراع والهذ، ومذاهب القراء لابد أن تكون موافقة لما عليه كلام العرب الذي نزل القرآن به، فمن مذهبهم من القراء الأخذ بالصبر والتمكين، فإنه يزيد في المد من تلك النسبة، ومن مذهبهم الحدَر والإسراع، فإنه بتلك النسبة، ومن توسط حسب ذلك»².

والتوسط بين ذلك هو المرتبة التي بين الحدَر والتحقيق، وهي مرتبة التدوير الأنفة الذكر عند ابن الجزري، وفي كل من المراتب الثلاث

1 طيبة النشر: البيتان: 79 - 80.

2 الدر النثير في شرح التيسير: 216 / 2 - 217.

لا بد من إعطاء كل حرف من حروف التلاوة حقه دون هدر ولا تعسف، ولذلك جاء عن نافع أنه كان يأخذ على بعض أصحابه بالحد، وعلى بعضهم بما فوقه، وقد اشتهر عنه الحد في رواية قالون، والتحقيق في رواية ورش، كما أشار إلى ذلك الإمام أبو زيد الجادري في «النافع» في باب المد لبيان الفرق بين مرتبة ورش فيه ومرتبة عيسى بن مينا قالون الراويين عن نافع فقال :

وأحرف المد الألف	والياء عن كل ألف
والواو عن ضم نشا	واللين وصفها فشا
فمده الطبيعي	يمد للجميع
ثم المزيدي وسط	ومشبع دون شط
بل أدين بالنسبة	للحد والتؤدة
فورشنا يرتل	والحد عيسى ينقل
وبالسماع يوجد	تحقيقه ويسند ¹

فالتحقيق هو المرتبة التي رواها ورش عن نافع، وأخذ بها عنه أبو يعقوب الأزرق، ولذلك كان يمد المد المنفصل، ويمكّن مد البدل، ومد اللين، على خلاف المرتبة التي رواها الأصبهاني في رواية ورش²، لأنه كان يأخذ له بمرتبة الحد، فلذلك كانت حركاته ومداته وغناته أقصر في الزمن من مرتبة التحقيق عند الأزرق عن ورش.

قال أبو عمرو الداني في كتاب التحديد: «اعلموا أن التحقيق الوارد عن أئمة القراءة حده: أن توفى الحروف حقوقها من المد إن كانت ممدودة، ومن التمكين إن كانت ممكنة، ومن الهمز إن كانت مهموزة، ومن التشديد

1 النافع في أصل حرف نافع للإمام أبي زيد عبد الرحمن الجادري: انظر كتاب قراءة الإمام نافع عند المغاربة: 3/ 561.

2 انظر القول الأصديق في بيان ما خالف فيه الأصبهاني الأزرق: 8 - 9.

إن كانت مشددة، ومن الإدغام إن كانت مدغمة، ومن الفتح إن كانت مفتوحة¹، ومن الإمالة إن كانت ممالة، ومن الحركة إن كانت متحركة، ومن السكون إن كانت مسكنة، من غير تجاوز ولا تعسف ولا إفراط ولا تكلف².

وقد نبه أبو عمرو على الفرق بينه وبين الترتيل فقال: «والفرق بين الترتيل والتحقيق أن الترتيل يكون بالهمز وتركه، والقصر بحروف المد، والتخفيف، والاختلاس، وليس ذلك في التحقيق³.»
ومن هذا يعلم أن التحقيق قدر زائد في الأداء على مقدار الترتيل، لأن الترتيل يدخل في كل مرتبة بحسبها، وهو مطلوب في جميعها.

1. إسناد الحافظ أبي عمرو لقراءة التحقيق من طريق الأزرق :

وقد عني الإمام الحافظ أبو عمرو الداني بتوثيق رواية التحقيق من طريق الأزرق عن ورش فأخذ بها قراءة، وأسندها عن مشيخته، وعبر عن اغتباطه بسندها، فقال بعد أن أسندها في جامع البيان من طريق شيخه أبي الفتح فارس بن أحمد بسنده إلى عبد الرحمن بن داود بن أبي طيبة قال: «قرأت على أبي التحقيق، وأخبرني أنه قرأ على ورش التحقيق، وأخبرني أنه قرأ على نافع التحقيق، قال: وأخبرني نافع أنه قرأ على الخمسة⁴ التحقيق، وأخبرني الخمسة أنهم قرأوا على عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة التحقيق، وأخبرهم عبد الله بن عياش بن أبي ربيعة أنه قرأ على أبي بن كعب التحقيق، وأخبرني أنه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: وقرأ النبي علي

1 المراد بالفتح هنا: التفخيم وترك الإمالة، ويسمى الفجر أيضا بفتح الفاء وسكون الغين أي فتح الفم بالحرف.

2 التحديد في الإتقان والتجويد: 89 - 90 وانظر مثل هذا الوصف لابن الجزري في التمهيد: 62.

3 نقله ابن الجزري في التمهيد ص 62.

4 المراد بالخمسة شيوخ نافع الذين سماهم من السبعين، وهم كما تقدم أبو جعفر يزيد بن القعقاع المدني، وشيبة بن نصاح ومسلم بن جندب الهذلي وعبد الرحمن بن هرمز وإيزيد بن رومان.

التحقيق. قال أبو عمرو: «هذا الحديث غريب لا أعلمه يحفظ إلا من هذا الوجه، وهو مستقيم الإسناد»¹.

وأسند الحافظ ابن الجزري مثله من طريق الداني عن أبي الفتح فارس المذكور، عن عمر بن محمد بن عراك الحضرمي المصري عن حمدان بن عون الخولاني، وقرأ الخولاني التحقيق على أبي الحسن إسماعيل بن عبد الله النحاس، وقرأ التحقيق على أبي يعقوب الأزرق، وقرأ التحقيق على ورش، وقرأ ورش التحقيق على نافع، وقرأ نافع التحقيق على الخمسة المذكورين من شيوخه أبي جعفر المدني وغيره، وقرأ الخمسة التحقيق على عبد الله بن عياش ابن أبي ربيعة المخزومي، وقرأ التحقيق ابن عياش على أبي بن كعب، وقرأ التحقيق أبي على النبي صلى الله عليه وسلم وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم التحقيق على جبريل»².

قال أبو عمرو الداني تعقيباً على هذا الخبر وتنوياً بهذا السند: «هذا الخبر الوارد بتوقيف قراءة التحقيق من الأخبار الغريبة، والسنن العريضة، التي لا توجد روايتها إلا عند المكثرين الباحثين، ولا تكتب إلا عن الحفاظ الماهرين، وهو أصل كبير في وجوب استعمال قراءة التحقيق وتعلم الإتقان والتجويد، لاتصال سنده، وعدالة نقلته، ولا أعلمه يأتي متصلاً إلا من هذا الوجه»³.

وهكذا تظهر أهمية معرفة المجود بمرتبة القارئ الذي يقرأ بقراءته من الطريق التي يأخذ له بها، وهي عندنا في التلاوة والأداء قراءة نافع من رواية ورش من طريق الأزرق، وقد رأينا أن المرتبة التي تجري عليها التلاوة في طريق الأزرق هي مرتبة التحقيق، ومن هنا وجب على من يأخذ

1 جامع البيان: 73. ومثله في كتاب التحديد في الإتقان والتجويد: 79 - 80.

2 النشر: 1/ 206.

3 التحديد في الإتقان والتجويد: 80.

بطريقه أن يكون على بينة منها، وعلى معرفة كافية بما تقتضيه من تحقيق المخارج وصفات الحروف فيها، وإعطائها منازلها التي تستحقها حسب مرتبته التي يقرأ بها في طريقه.

ولهذا نرى قبل أن نتحدث عن أصول الأداء عنده أن نبدأ بالحديث عن المخارج والصفات لأنها مدخل ضروري للالتزام بمرتبة التحقيق والعمل بمقتضاه.

2. طريق الأزرق عن ورش وإسناد أبي عمرو الداني لها في جامع البيان في القراءات السبع :

قال أبو عمرو: «وأما طريق أبي يعقوب الأزرق عنه، فحدثنا أبو القاسم خلف بن إبراهيم المقرئ، قال: حدثنا عبد العزيز بن علي بن محمد بن إسحاق بن الفرج قال: حدثنا أبو إسحاق إبراهيم ابن حمدان بن عبد الصمد، قال: حدثنا إسماعيل بن عبد الله المعروف بالنعاس، قال: حدثنا أبو يعقوب يوسف بن عمرو بن يسار، قال: حدثنا عثمان بن سعيد ولقبه ورش، عن نافع بالقراءة».

«وحدثنا أبو الحسن طاهر بن غلبون، قال: حدثنا أبو بكر بن عتيق ابن ماساء الله بن محمد المقرئ المعروف بالغسال، قال: حدثنا أبو جعفر أحمد بن عبد الله بن هلال الأزدي المقرئ، قال: حدثنا أبو يعقوب الأزرق عن ورش عن نافع بالقراءة»¹.

«وحدثنا أبو الحسن طاهر بن غلبون أيضا قال: حدثنا أبو إسحاق محمد ابن مروان المقرئ وعبد العزيز بن الفرج قالوا: حدثنا أبو بكر بن سيف المقرئ، قال: حدثنا أبو يعقوب الأزرق عن ورش عن نافع بالقراءة....».

1 ولأبي عمرو الداني طرق أخرى ذكرها معها في جامع البيان في القراءات السبع: 106 - 107.

3. أسانيد المتأخرين من طريق الشيخ ابن غازي (ت919هـ):

وقد أسند أبو عبد الله بن غازي ورجال مدرسته وفروعها في جهات فاس ومراكش وما إليهما من طريق أخرى قيروانية، وهي طريق أبي محمد بن العرجاء القيرواني، وتلتقي مع طريق أبي عمرو الداني في أبي عدي عبد العزيز بن محمد ابن إسحاق بن الفرج. ونظرا لاتصال أسانيد المتأخرين بها نسوقها نقلا عن فهرسة الإمام ابن غازي. قال رحمه الله: «بيد أنا نرفع منها في هذا الثبت رواية ورش تبركا فنقول: حدثنا بها -يعني شيخه أبا عبد الله محمد بن الحسين النيجي الشهير بالصغير- عن أبي العباس الفيلاي، عن أبي عبد الله الفخار السماتي، عن أبي العباس الزواوي، عن أبي الحسن بن سليمان، عن أبي جعفر ابن الزبير، عن أبي الوليد إسماعيل العطار، عن أبي بكر بن حسنون، عن أبي محمد عبد الله بن بقي، عن أبي محمد عبد الله بن عمر بن العرجاء، عن أبي معشر الطبري وأبي العباس ابن نفيس عن أبي عدي، عن أبي بكر بن سيف، عن أبي يعقوب الأزرق، عن ورش عن نافع، عن ابن هرمز، عن أبي هريرة، عن أبي ابن كعب، عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- عن جبريل عن اللوح، عن القلم، عن رب العزة سبحانه»¹.

فهذا أهم محور لأسانيد المغاربة المتصلة إماما عن إمام بقراءة نافع ابن أبي نعيم إمام أهل دار الهجرة في القراءة رحمه الله من رواية صاحبه أبي سعيد عثمان بن سعيد ورش المصري رحمه الله، وتتصل بهذا المحور الأسانيد التي تتفرع اليوم عن «مدرسة سيدي الزوين» بحوز مراكش، لأنه قرأ على الشيخ محمد التهامي الأوبيري الحمري، وقرأ الأوبيري على الشيخ عبد الله السكياطي الرجراجي، وقرأ معا على الشيخ محمد بن عبد السلام

فهرسة ابن غازي: ص37.

الفاسي، وقرأ الشيخ ابن عبدالسلام على أبي زيد عبدالرحمن المنجرة بسنده إلى ابن القاضي ومنه إلى ابن غازي وهو مشهور.

ويلتقي بهذا المحور سند أهل موريتانيا وسجل ماسة من طريق الشيخ سيدي أحمد الحبيب اللمطي عن الشيخ إبراهيم الأسكوري عن أبي زيد بن القاضي بسنده إلى ابن غازي، وتلتقي به أسانيد أهل فاس والشمال المغربي من طرق كثيرة عن ابن القاضي، ومنها طريق الشيخ بصري المكناسي، وطريق ابن المبارك السجل ماسي صاحب الدالية في تسهيل الهمز، بأسانيدهم إلى أبي القاسم بن إبراهيم الدكالي عن شيخ الجماعة أبي عبد الله بن غازي عن شيخه أبي عبد الله الصغير النيجي (ت 887هـ) بسنده الآنف الذكر إلى ورش عن نافع¹.

وإنما مهدنا بما ذكرناه بين يدي الحديث عن موضوعنا شعوراً منا بأهمية معرفة القارئ بالقراءة والرواية والطريق التي يقرأ بها، لأن العلم بكل ذلك من أساسيات ثقافة الطالب، والآليات التي تساعد على فهم مسائل الخلاف، واكتساب الملكة المساعدة على فهم قضايا علم التجويد وأصول القراءة والأداء، والتفقه في مذاهب القراء، والله الموفق.

1 يمكن الرجوع في تفاصيل هذه الطرق إلى كتاب قراءة الإمام نافع عند المغاربة 4 / 335 وما بعدها من صفحات.

رقعة
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

2. أصول الرواية المعرفة بأحكامها المطردة

باب الاستعاذة

الفصل الأول : في تعريف التعوذ وصيغته

1. تعريفه

التعوذ مصدر: تعوذ يتعوذ تعوذاً، ومعناه: فعل العوذ، وهو اللجأ والاعتصام، ويقال استعاذ يستعيز استعاذة، والسين والتاء للطلب، قال الفاسي: (الاستعاذة استدعاء العوذ)¹، فقول القارئ: «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم» معناه ألبأ إلى الله وأعتصم به، وأتحصن به من الشيطان الرجيم. ولفظ (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم) إنشاء في صورة الخبر، فاللفظ لفظ الخبر، والمراد منه الدعاء، أي: اللهم أعذني من الشيطان الرجيم.

2. صيغته

اللفظ المختار في التعوذ هو (أعوذ بالله من الشيطان الرجيم) وذلك لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل آية 98] فقد ذكرت الآية لفظ الجلالة مجرداً عن أي صفة أخرى، كما ذكرت لفظتي الشيطان الرجيم بعينهما، دون زيادة أو نقصان، وألفاظ القرآن متعبد بتلاوتها، فيستحسن المصير إليها.

أما لفظ (أعوذ) فقد ورد في مواضع أخرى، مثل قوله تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ﴾ [المؤمنون الآية: 98-97] وقوله تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ [الفلق الآية: 1] وقوله تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ [الناس الآية: 1].

1 النالئ الفريدة في شرح القصيدة: 1 / 143.

كما ورد أيضا في جملة أحاديث¹. ولذلك نص كثير من الأئمة على اختيار هذا اللفظ. قال الداني: (اعلم أن المستعمل عند الحذاق من أهل الأداء في لفظها: «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم» دون غيره، وذلك لموافقة الكتاب والسنة). وقال أيضا: (وبذلك استعذت لجماعة من أئمة القراءة على جميع من قرأت عليه، وهو اختيار أبي بكر بن مجاهد فيما بلغني عنه، واختيار غيره من جلة أهل الأداء)².

وقال ابن بري - رحمه الله - في أرجوزته :

وقد أتت في لفظه أخبارٌ وغير ما في النحل لا يختار
وفي التعوذ صيغ أخرى، لأن امتثال الأمر الوارد في الآية يصح بأي لفظ وقع، قال ابن الباذش: (فأما لفظها فلم يات فيه عن أحد من السبعة نص)³.
وقال السملالي: (ويقال إن ألفاظ التعوذ ليست بمحصورة، وقد ذكر منها محمد بن القصاب عشرة ألفاظ)⁴. والذي ذكره الداني منها في كتبه ستة ألفاظ⁵.

3. محله وكيفيته

ظاهر قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ أن الاستعاذة تكون بعد القراءة وليس كذلك، لأن فعل الإرادة في الآية محذوف، والتقدير: "فإذا أردت قراءة القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم" كما أن الفعل "قرأت" ماض لفظا مستقبل معنى لدخول إذا الشرطية عليه.

1 اللآلي الفريدة في شرح القصيدة: 1/ 143.

2 جامع البيان في القراءات السبع المشهورة: ص 146.

3 الإقناع في القراءات السبع: 93.

4 أنظرها إن شئت في تحصيل المنافع وتقريب المنافع لابن القصاب.

5 شرح الدرر: 1/ 92.

قال الفاسي: (وقد تمسك قوم بظاهر الآية فذهبوا إلى أن الاستعاذة بعد القراءة، والإجماع على خلاف ذلك)¹. وقال علي النوري الصفاقسي: (وقد أجمعت الأمة على إثباتها قبل القراءة لا بعدها، فالآية متروكة الظاهر إجماعاً)². وعلى هذا يكون محل التعوذ قبل القراءة وليس بعدها، ويقرأ التعوذ جهراً لأنه شعار القراءة وعلامة ابتدائها، قال الإمام الداني: (ولا أعلم خلافاً في الجهر بالاستعاذة عند افتتاح القرآن، وعند ابتداء كل قارئ بعرض أو درس أو تلقين في جميع القرآن)³ .. وقال مكي: (وهو الاختيار، وعليه العمل في سائر الأمصار)⁴. وروى بعض الأئمة قراءته سرا وذلك للفرق بين ما هو قرآن وما ليس بقرآن. قال ابن الباذش «وقد صارت رواية الإخفاء كالمرفوضة»⁵. وإليه أشار الشاطبي في الحرز بظاهر قوله:

وإخفائه فصل أباه وعاتنا

وقد جمع بعض الأئمة بين مذهبي الجهر والإسرار، فاستحبوا للقارئ الإسرار بالتعوذ إذا كان يقرأ سرا، سواء كان منفرداً أو مع جماعة، وسواء جهر بالقراءة أو أسربها، أو كان يقرأ مع جماعة بالتناوب وليس هو المبتدئ بالقراءة، ويجهر فيما عدا ذلك.

قال السملالي: (وفي قوله تعالى: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً﴾ [الأعراف الآية: 55] دليل للقولين معاً)⁶. وإلى تقييد موطن الاسرار والجهر به أشار خلف الحداد في تحريراته بقوله:

بشروط استماع وابتداء دراسة ولا مخفياً أو في الصلاة ففصلاً⁷

1 اللآلئ الفريدة: 1/ 143.

2 تنبيه الغافلين وإرشاد الجاهلين عما يقع لهم من الخطأ حال تلاوتهم لكتاب الله المبين: ص 96.

3 جامع البيان في القراءات السبع المشهورة: ص/ 146 والتيسير في القراءات السبع: ص 26.

4 الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها: 1/ 99.

5 الإقناع: ص 96.

6 تحصيل المنافع على كتاب الدرر اللوامع في أصل مقرأ الإمام نافع: ص 73.

7 بلوغ الأمانة في تحرير مسائل الشاطبية للحداد.

الفصل الثاني : في اجتماع التعوذ مع البسملة

إذا اجتمع التعوذ مع البسملة ففيهما - من حيث الوصل والوقف - أربعة أوجه :

أولاً: الوقف على التعوذ، ثم الوقف على البسملة.

ثانياً: الوقف على التعوذ ووصل البسملة بأول القراءة.

ثالثاً: وصل التعوذ بالبسملة والوقف عليها.

رابعاً: وصل التعوذ بالبسملة ووصل البسملة بأول القراءة.

قال ابن الباذش: (ولك أن تصلها بالتسمية في نفس واحد وهو أتم، لأنك تكمل الاستفتاح، ولك أن تسكت عليها ولا تصلها بالتسمية، وذلك أشبه بمذهب أهل الترتيل، قال: فأما من لم يسم فالأشبه عندي أن يسكت عليها ولا يصلها بشيء من القرآن، ويجوز وصلها به)¹.

وبالوجه الثاني جرى العمل عند المغاربة، وذلك للفصل بين ما لفظه قرآني وما ليس كذلك، وهو جلي. فإذا لم يجتمع التعوذ مع البسملة، وذلك إذا بدأ القارئ بالأجزاء ولم يبسمل ففيه وجهان هما: الوقف عليه أو وصله بأول القراءة، إلا إذا كان مبتدأ القراءة لفظ جلالة أو ضميراً يعود إليه كقوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَ بَيْنَكُمْ﴾ [النساء الآية: 87] وقوله: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [النور الآية: 35] وقوله: ﴿إِلَيْهِ يَرْجِعُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [فصلت الآية: 47] فإنه يستحسن الوقف على التعوذ.

قال في تحفة المنافع:

وتجتنب في الجزء لا محالة	مفتتحاً بلفظة الجلالة
أو مُضمراً عادَ له نحو إليه	يرد تنفي القبح بالفصل لديه ²

1 الإقناع: ص 96.

2 تحفة المنافع مخطوطة.

قال المنتوري: (وأنا أستحب لمن بدأ بالأجزاء - يريد الأجزاء التي فيها لفظ الجلالة أو ما يدل عليه - أن يقف على التعوذ، وأن يبدأ بكلام غير راجع لما قبله يفهمه السامع).¹ وقال مكّي: (واخترت أنا في مواضع من الابتداء بالأحزاب، ألا يبتدأ بها وأن يبتدأ بما قبلها، مثل الابتداء بأول الحزب في النساء في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [النساء الآية: 87] لأن القارئ يقول: «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم الله لا إله إلا هو» فيصل الرجيم بلفظ اسم الله، وذلك قبيح في اللفظ، فمنعت من ذلك إجلالا لله وتعظيماً له، قال: ومثله أني منعت من الابتداء بأول الحزب في السجدة² في قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَرْجِعُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ لأن القارئ يقول من الشيطان الرجيم إليه يرد. فيصل ذلك بالشيطان الرجيم، وذلك قبيح في اللفظ).³

وقال علي النوري الصفاقسي: (وإن لم تكن - أي الاستعاذة - مع البسمة ففيها وجهان: الوقف عليها ووصلها بالقراءة، إلا أن يكون أول القراءة اسم جلالة كقوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ [طه الآية: 5] فالأولى أن لا يصل لما في ذلك من البشاعة وسوء الأدب).⁴

وقد جرى عمل المغاربة على الابتداء بالبسمة في الأجزاء المفتحة بلفظ الجلالة أو ما يعود عليه.

تنبيهات

الأول : قال السيوطي: (إن قول بعض الناس إذا أراد الإتيان بآية: قال الله تعالى بعد أعوذ بالله من الشيطان الرجيم... خطأ، والصواب أن يقول قال

1 شرح الدرر في أصل مقراً الإمام نافع: 1 / 100.

2 المراد بقوله (في السجدة) سورة فصلت.

3 الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها: 1 / 19.18.

4 تنبيه الغافلين وإرشاد الجاهلين عما يقع لهم من الخطأ حال تلاوتهم لكتاب الله المبين: ص 97.

الله تعالى ويذكر الآية...).¹ وقال الأستاذ محمد الابراهيمي في التعوذ: (ليس سنة في حق من فتح على إمامه ومن استشهد على إعراب أو حكم ما أو قرأ آيات...).²

الثاني : لا يكتب التعوذ في المصاحف ولا في الألواح. قال السملالي: (التعوذ مشروع في اللفظ دون الخط، فلا يكتب في اللوح ولا في المصحف)³ قال في التحفة:

فصح بالسنة والكتاب لفظاً فلا تكتبه في الكتاب
الثالث: إذا قطع القارئ القراءة لأمر طارئ كالعطاس أو سجود التلاوة، أو الكلام المتعلق بمصلحة القراءة، كما إذا شك أو توقف فسأل من بجانبه فإنه لا يعيد التعوذ، أما إذا أعرض عن القراءة ثم بدا له أن يعود إليها فإنه يتعوذ من جديد؛ ومثله إذا قطع بطارئ أجنبي ولو كرد سلام، أو تشميت، لأنه في حكم المعرض.

1 الحاوي للفتاوي: 1 / 297 بتصرف.

2 المحجة في تجويد القرآن: ص 86.

3 تحصيل المنافع على كتاب الدرر اللوامع في أصل مقرأ الإمام نافع: ص 73.

باب البسمة

الفصل الأول : في تعريفها ومذهب ورش في الفصل بين السور في القراءة المتتابعة

1. تعريفها

البسمة مصدر بسمل إذا قال (بسم الله) أو كتبها، فهي تطلق على القول وعلى الكتابة، قال عمرو بن أبي ربيعة:

لقد بسملت ليلي غداة لقيتها ألا حبذا ذاك الحبيب المبسمل

ثم صارت حقيقة عرفية على لفظ (بسم الله الرحمن الرحيم)، وهذا اللفظ مجمع عليه، قال ابن الباذش: (ونص التسمية للقراءة عند الجميع (بسم الله الرحمن الرحيم)).¹

2. مذهب ورش في الفصل بين السور في القراءة المتتابعة

إذا كانت القراءة متتابعة - أي ليس القارئ في حالة ابتداء - فإن لورش في الفصل بين السور في هذه الحالة وجهين:

الأول: الفصل بالبسمة: ومعناه أن القارئ ينتقل من السورة المختتمة إلى السورة المبتدأ بها بسم الله الرحمن الرحيم. وهذا الوجه هو رواية عن ورش من غير طريق أبي يعقوب الأزرق. قال الداني: (وقرأت لورش من طريق غير أبي يعقوب... بالفصل بالتسمية، كقراءتي في رواية إسماعيل وصاحبيه)²

1 الإقناع ص: 102.

2 جامع البيان في القراءات السبع المشهورة: ص 148.

وقد روي وجه البسملة عن الأزرق من طريق ابن هلال. قال الشيخ أبو زيد عبد الرحمن بن القاضي: وقال بعض أשיاخنا:

ومن طريق ابن هلال بسملاً أزرَقهم ومن طريق الغير لا¹ ونفى الداني وجه البسملة من طريق الأزرق، لأن عمدته فيها طريق ابن سيف.

الثاني: ترك البسملة: ومعناه أن القارئ ينتقل من نهاية السورة المختتمة إلى بداية السورة الموالية بغير بسملة، وله في هذه الحالة وجهان: هما السكت والوصل.

والسكت هو (قطع الصوت عن القراءة زمناً يسيراً، لا يتنفس فيه عادة). قال المنتوري: (المراد بالسكت الفصل بين كل سورتين بسكتة خفيفة، من غير قطع نفس)².

وفائدة السكت هي الإعلام بانتهاء السورة وابتداء الأخرى، قال مكي: (فإن قيل فما حجة من فصل بين كل سورتين بسكت، فالجواب: أنه لما ابتدأ بالتسمية في أول ابتدائه بالسورة، ثم وصل السورة بالسورة، أراد أن يبين بالسكت بينهما أن الأولى قد تمت، وأنه ابتدأ بثانية)³ وهذا الوجه هو المقدم لورش، وهو الذي نص عليه الداني في التيسير، وبه قرأ على جميع شيوخه. قال: (ويختار في مذهب ورش... السكت بين السورتين من غير قطع)⁴.

ونقل عنه المنتوري قوله: (وهو مذهب أكثر شيوخنا، وهو اختيار الحذاق من أهل هذه الصنعة)⁵.

- 1 الفجر الساطع لابن القاضي: 1/ 374 وانظر كفاية التحصيل في شرح التفصيل لمسعود جموع نسخة مصورة عن النسخة المخطوطة بالخزانة الحسنية رقم 11410 ن.
- 2 شرح الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع: 1/ 101.
- 3 الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها: 1/ 17.
- 4 التيسير في القراءات السبع: ص 26.
- 5 شرح الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع: 1/ 108.

وأما الوصل فمعناه: أن يصل القارئ آخر السورة المختتمة بأول السورة
المبتدأ بها، مع بيان حركة آخر السورة المختتمة. وهذان الوجهان ذكرهما
الإمام الشاطبي فقال:

..... وصل واسكتن كل جلاياه حصلا

كما ذكرهما الداني فيما نقله عنه المنتوري فقال: (ولأهل الأداء في
مذهب من ترك التسمية مذهباً: أحدهما أن توصل السورة بالسورة،
ويبين إعرابهما من غير سكت بين السورتين، ليعلم الناس بانقضاء السور
وابتدائهن.. والمذهب الآخر أن يسكت بينهما سكتة لطيفة من غير قطع،
ليؤذن بذلك بانقضاء السور وابتدائهن، فيكون ذلك عوضاً من الفصل
بينهن.¹ وقد جمع ابن بري - رحمه الله - وجه البسطة والوجهين المتفرعين
عن تركها فقال:

قالون بين السورتين بسماً وورش الوجهان عنه نقلاً
واسكت يسيراً تحظ بالصواب أو صل له مبين الإعراب

وما جرى عليه عمل المغاربة في قراءة الحزب الراتب، من الجمع بين
السكت والوصل، هو استحباب لبعض الشيوخ، وليس رواية منصوصاً عليها،
قال الأستاذ محمد الإبراهيمي: (وكان هذا منهم - والله أعلم - إيذاناً بأن
السكت رواية، والوصل رواية، وهو كذلك، إلا أن أحد الوجهين كاف، وعلى كل
حال فقد جرى العمل عندنا في المغرب بالجمع بين الوجهين، وتقديم السكت
وعطف الوصل عليه...) ² قال الشيخ مسعود جموع: « قال شيخنا:

والسكت ثم الوصل بين السورتين بدا جرى الأخذ لورش دون مين
إلا في آخر الفلق الوصل فابداً به لورش وهو النقل

1 شرح الدرر اللوامع في أصل مقرأ الإمام نافع: 1/ 105.

2 المحجة في تجويد القرآن: ص 91.

وقدم السكت بعيد العصر وبسملن بعده للمصري
واعكس بتطفيف قيامة بلد وابن علي قال هذا المعتمد¹

الفصل الثاني : ما جاء في سور مخصوصة

سبقت الإشارة إلى أن المقدم لورش في الفصل بين السور في القراءة المتتابعة هو السكت، وهذا ينطبق على جميع سور القرآن الكريم ما عدا السور التالية:

1. سورة براءة

لا بسملة فيها، سواء وصلت بالأنفال أو ابتدئ بها، وهذا متفق عليه بين الأئمة، خلا ما روى عن الأهوازي من جواز البسملة في أولها. قال ميمون في التحفة:

وقد حكى البسملة الأهوازي في أول التوبة بالجواز
قال ابن الباذش: (ولا يؤخذ بهذا)²، وقال ابن بري في أرجوزته:
ولا خلاف عند ذي قراءة في تركها في حالي براءة

ويفصل بينها وبين الأنفال إما بالوقف - وهو قطع الصوت زمنا يتنفس فيه عادة - وإما بالسكت، وإما بالوصل.³

2. أول الفاتحة

لا خلاف في استعمال البسملة في أول الفاتحة، سواء وصلت بسورة الناس، أو ابتدئ بها، لأنها أول القرآن الكريم ومفتتحه، إذ لا سورة قبلها. قال ميمون في التحفة:

1 كفاية التحصيل في شرح التفصيل نسخة مصورة عن المخطوطة بالخرانة الحسنية. وقوله شيخنا

يريد به ابن القاضي. وقد اقتصر على ذكر البيت الأول قائلا بعده الأبيات الثلاثة.

الإقناع: ص 98.

2 وفي حذف البسملة من أول براءة جملة من التوجيهات أنظرها إن شئت في شرح الدرر المنتوري: 1

117/ وشرح الهداية 1/ 14 والكشف 1/ 19.

بسم لكل معلنا عن جد ما بين والناس وأولى الحمد

وقال الداني في المنبهة:

والكل من أئمة البلدان بسم في فاتحة القرآن

ونقل المنتوري عن ابن عبد الوهاب إجماع القراء على إثبات البسمة في أول أم القرآن¹.

3. الابتداء بالسورة

لا خلاف كذلك في الابتداء بالبسمة، إذا بدأ القارئ قراءته بأول السورة، أي سورة كانت ما عدا براءة كما سلف، قال ابن الباذش: (أجمعوا على إثبات التسمية في أول فاتحة الكتاب، وكل سورة مبدوء بها ما خلا براءة). وقال الإمام الداني: (ولا خلاف في التسمية في أول فاتحة الكتاب، وفي أول كل سورة ابتداء بها القارئ ولم يصلها بما قبلها في مذهب من فصل أو من لم يفصل)² وذلك: (لأنها مرسومة في جميع المصاحف، فمن تركها في الوصل لو لم يأت بها في الابتداء لخالف المصاحف، وخرق الإجماع)³.

4. الأربع الزهر

الأربع الزهر هي سورة ﴿لا أقسم بيوم القيامة﴾، وسورة ﴿ويل للمصفيين﴾، وسورة ﴿لا أقسم بهذا البلد﴾، وسورة ﴿ويل لكل همزة﴾. والأصل في سور القرآن الكريم أن تجري على سنن واحد، وتخضع لقاعدة واحدة من حيث وصلها بما بعدها، أو السكت عليها، أو البسمة فيما بينها - باستثناء براءة في خصوص البسمة - وهذه القاعدة تنطبق على

1 شرح الدرر اللوامع في القراءات السبع: 1/ 120. وابن عبد الوهاب هو أبو القاسم محمد بن عبد

الوهاب القرطبي، صاحب المفتاح في القراءات، توفي سنة 446 هـ.

2 التيسير في القراءات السبع: ص 27.

3 أنظر غيث النفع في القراءات السبع: ص 12.

هذه السور الأربع. غير أن بعض علماء هذا الفن والمصنفين فيه، اختاروا لمن يقرأ بالوصل أن يبسمّل بين هذه السور الأربع.
قال الإمام الشاطبي:

..... وبعضهم في الأربع الزهر بسملا

..... لهم دون نص.....

فقوله (دون نص) يعني: أن ذلك اختيار وليس رواية تعتمد على النص المنقول. قال الإمام الداني: (وكان بعض شيوخنا يفصل في مذهب هؤلاء - يقصد من لهم السكت أو الوصل، ومنهم ورش- بالتسمية بين المدثر والقيامة، والانفطار والمطففين، والفجر والبلد، والعصر والهمزة... وليس في ذلك أثر يروى عنهم، وإنما هو استحباب من الشيوخ)¹ وقد عللوا الفصل بين هذه السور والتي قبلها بالبسملة، بأن الوصل بين سورتي المدثر والقيامة يؤدي إلى نفي المغفرة، وذلك قبيح لفظا ولا يجوز شرعا. وبيانه أن قوله تعالى: ﴿هو أهل التقوى وأهل المغفرة﴾ [المدثر الآية: 56] جملة خبرية مثبتة، فيها وصف للباري جل وعلا، بكونه أهلا للتقوى وأهلا للمغفرة، فإذا وصلها القارئ بلا أقسم فكأنه نفى هذا الوصف العظيم عن الباري جل وعلا، وأما قوله: ﴿والأمر يومئذ لله ويل للمكففين﴾ [الإنفطار: 19. والمطففين: 1] ففيه قبح لفظي، وبيانه أن كلمة ويل تستعمل في اللغة للدعاء بالهلاك، قال ابن عطية: (كلمة تجمع الشر كله والحزن² كله، وتستعملها العرب عند الهلاك، وقال ابن عباس هو واد في جهنم)³ فلا يليق وصلها بلفظ الجلالة، تعظيما وإجلالا للاسم الشريف. وأما قوله تعالى: ﴿وادمخلي جنتي﴾ [الفجر: 30] فوصلها ب «لا أقسم» يؤدي إلى تناقض

1 التيسير في القراءات السبع: ص 27.

2 كذا في الأصل ويحتمل من حيث المعنى أن يكون: والخزي.

3 تحصيل المنافع على كتاب الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع: 79.

في الكلام، وتناف في المعنيين، لأن الأول فيه الأمر بدخول الجنة، والثاني فيه نفي لذلك بحسب الظاهر، وأما قوله تعالى: ﴿بِالصَّبْرِ وَيَلْ لَكُمْ هَمَزَةٌ﴾ [العصر:3. والهمزة:1] ففيه قبح لفظي، هو وصل الصبر الذي هو من أعظم خصال المؤمنين، وأكثرها أجراً، بكلمة ويل، وقد تقدم معناها. وقد احتج مكي لعدم البسمة بين هذه السور، مبيناً علة ذلك بما لا نطيل الحديث بذكره¹، كما أيد المهدوي عدم البسمة بين هذه السور، وعلل ذلك أيضاً². قال الإمام ابن بري:

وبعضهم بسمل عن ضرورة في الأربع المعلومة المشهورة
للفصل بين النفي والإثبات والصبر واسم الله والويلات

وهذا التعليل منقوض من جهتين:

الأولى: أنه ليس هناك ما يعضده من النقل الصحيح، بل هو مناف للمنقول، وقد تقدم قول الداني والشاطبي، قال ابن سفيان في الهادي فيما نقله عنه المنتوري: (والرواية عن السبعة في هذه الأربع السور معدومة.

والثانية: أن ما فروا منه وقعوا فيه بذكر البسمة، لأنها مختومة باسم من أسماء الله الحسنى، هو الرحيم، فما الفرق إذن؟
ولذلك قال الإمام ابن بري - رحمه الله -:

والسكت أولى عند كل ذي نظر لأن وصفه الرحيم معتبر

وقال الإمام الداني فيما نقله عنه المنتوري: (وليس هذا عندي مما يوجب الفصل، إذ تلك الكراهة نفسها موجودة معه، وهو الإتيان بالجحد والويل، بعد اسم الله تعالى وصفاته التي وصف بها نفسه في قوله بسم الله الرحمن الرحيم)³.

1 انظر الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها: 1 / 16.

2 انظر شرح الهداية: 1 / 14.

3 شرح الدرر في أصل مقراً الإمام نافع: 1 / 115.

وقال علي النوري الصفاقسي: (والصحيح المختار وهو مذهب الأكثرين... عدم الفرق بين هذه الأربع وغيرها، وما ذكره الأولون من البشاعة غير مسلم، وقد وقع في القرآن الكريم كثير من هذا، كقوله تعالى: ﴿الْقِيَوْمَ لَا تَأْخُذُهُ﴾ [البقرة: 255] و﴿الْعَظِيمَ لَا إِكْرَاهَ﴾ [البقرة: 256/255]، و﴿الْحَسَنِينَ وَيْلَ﴾ [المرسلات: 45/44]، وليس في ذلك بشاعة ولا سماجة إذا استوفى القارئ الكلام الثاني وتممه... وقد ارتضى كثير من الأئمة أن تكون هذه السور كمثيالاتها، فمن أخذ بالوصل وصل، ومن أخذ بالسكت سكت، ومن أخذ بالبسملة بسملة.

قال ابن عبد الوهاب في المفيد: (وكان الأهوازي وغيره من الحذاق، يختار لمن فصل أن يستمر على فصله، ولمن ترك أن يستمر على تركه)¹. وقال أبو عبد الله القيجاطي: (والأولى عندي أن تجري مجرى غيرها من السور في الوصل والسكت). وكان الإمام الداني يجيز الوجهين، أي الفصل بالبسملة والوصل. قال فيما نقله عنه المنتوري: (وأنا آخذ بالمذهبين جميعاً، فإن فصل عليّ بينهن لم أمنعه من الفصل، وإن لم يفصل لم أمره بالفصل، لعدم وجود ذلك منصوصاً في كتاب أحد من الناقليين عن ورش، أعني تخصيص الفصل بينهن دون سائر السور)².

ولعل هذا الكلام هو الذي جعل المغاربة يجمعون بين السكت والبسملة في السور الأربع في قراءة الحزب الراتب مع تقديم البسملة، إلا في أول الهمزة فيؤخرونها عن وجه الفصل بالسكت كما قال صاحب التصدير:
وقدم البسملة التي لهم في الأربع الزهر وليس عصرهم

1 شرح الدرر في أصل مقراً الإمام نافع: 1 / 112.

2 شرح الدرر في أصل مقراً الإمام نافع: 1 / 112.

الفصل الثالث : في البسملة في الأجزاء والوقف عليها في أوائل السور

1. البسملة في الأجزاء

الأجزاء هي ماعدا أوائل السور، سواء كان ذلك رأس حزب، كقوله تعالى: ﴿وَلَذِكْرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ﴾ [البقرة: 203]. أو رأس ربع حزب كقوله تعالى: ﴿وَلَوْ يَعْلَمُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجْلَهُمْ﴾ [يونس: 11]. أو رأس ثمن كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ﴾ [الفتح: 27]. أو لم يكن رأس شيء مما ذكر كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ [يونس: 24]. فإذا بدأ القارئ القراءة من هذه الأجزاء، جازله الابتداء بالبسملة وعدمها على جهة التخير. قال الداني: (فأما الابتداء برووس الأجزاء التي في بعض السور، فأصحابنا يخيرون القارئ بين التسمية وتركها في مذهب الجميع)¹. قال الإمام الشاطبي:

وفي الأجزاء خير من تلا

وحجة من بسمل في الأجزاء ما ذكره الداني عن ابن عباس، أنه كان يفتح القراءة ببسم الله الرحمن الرحيم. قال: (وهذا يدخل فيه أوائل السور والأجزاء والخموس والعشور والآي)². وكذلك ما في البسملة من الفضل والثواب لما تضمنته من أسماء الله تعالى، قال ابن بري - رحمه الله -:

واختارها بعض أولي الأداء لفضلها في أول الأجزاء

وحجة من لم يبسمل، أولاً: اتباع المروي عن الداني، فقد قرأ على جميع شيوخه بدون بسملة في الأجزاء. قال: (وبغير بسملة ابتدأت رووس

1 التيسير: ص 18.

2 جامع البيان: ص 153.

الأجزاء على شيوخه الذين قرأت عليهم في مذهب الكل، وهو الذي أختاره¹ قال ابن البادش: (وهو الذي يأخذ به الأندلسيون)²، وثانيا ما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآيات التي برأت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها لم يبسم. قال الشيخ إبراهيم المارغيني نقلا عن أبي شامة: (فهم من ذلك أمر زائد، وهو أن البسمة من خواص أوائل السور، وأن هذا ليس من باب ذكرها للتبرك عند ابتداء كل أمر ذي بال، وإلا لكانت قضية عائشة رضي الله عنها أبلغ مقتضى لذلك)³.

وثالثا موافقة المصحف الشريف، إذ لم تكتب البسمة في أول الأجزاء، قال السملالي: (ووجه تركها في أول الأجزاء موافقة المصحف)⁴ وقال الجعبري: (واختياري البسمة بين السور لرجحان الخبر على الأثر، وترك البسمة في ابتداء الأجزاء لرجحان دلالة الخاص على العام، وموافقة الرسم تحقيقا)⁵ وبعدم البسمة في الأجزاء جرى عمل المغاربة.

قال علي النوري الصفاقسي: (ولا خلاف بينهم في جواز البسمة في الابتداء أواسط السور، وإنما اختلفوا في المختار، فاختارها جمهور العراقيين، واختار تركها جمهور المغاربة)⁶.

ولا فرق بين أجزاء براءة وغيرها من بقية السور، لأن الاستثناء إنما هو في أول براءة، وليس في أجزائها، قال أبو عبد الله القيجاطي: (واعلم أن أجزاء براءة كأجزاء غيرها من السور، خير الأئمة من القراء القارئ في إثبات البسمة وتركها في أوائل الأجزاء، وذلك عام في الأجزاء كلها)⁷.

1 جامع البيان: ص 153.

2 أنظر الإقناع: ص 101. وأنظر قول المنتوري في شرح الدرر في أصل مقراً الإمام نافع: 1/ 125.

3 النجوم الطوالع على الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع: ص 175.

4 تحصيل المنافع: ص 84.

5 كنز المعاني في شرح حرز الأمان ووجه التهاني: 2/ 199.

6 غيث النفع: ص 13.

7 شرح الدرر اللوامع: 1/ 123، 124. أنظر ما ذكره النوري في غيث النفع: ص 21.

2. الوقف على البسملة في أوائل السور

للبسملة مع أول السورة أربعة أوجه هي:

الوجه الأول: الوقف على السورة المختتمة، والبدء بالبسملة، ووصلها بأول السورة المبدوء بها، وهذا الوجه هو المختار، وبه العمل عند المغاربة. قال الداني: (واختياري أيضاً في مذهب من فصل أن يقف القارئ على آخر السورة، ويقطع على ذلك، ثم يتدئ بالتسمية موصولة بأول السورة الأخرى)¹. قال السملالي عن هذا الوجه: (هو المشهور)².

الوجه الثاني: الوقف على السورة المختتمة، ثم الوقف على البسملة، ثم الابتداء بالسورة المراد قراءتها، وهذا الوجه جائز. قال الجعبري: (وهو أحسنها)³، ومنعه مكي فقال: (فلا يوقف على التسمية دون أن توصل بأول السورة)⁴.

الوجه الثالث: وصل آخر السورة المختتمة بالبسملة، ووصل البسملة بأول السورة المبدوء بها، وهذا الوجه جائز أيضاً.

قال الشيخ علي النوري الصفاقسي: (وهذه الأوجه على سبيل التخير، لا على ذكر وجه الخلاف، فبأي وجه منها قرأ جاز، ولا احتياج إلى الجمع بينها في موضع واحد، إلا إذا قصد القارئ أخذها عن المقرئ لتصح له الرواية بجميعها فيقرأ بها، ويقرأ بأيها شاء)⁵.

قال المنتوري - معللاً جواز الأوجه المذكورة - : (فالوقف على آخر السورة تام، وكذلك الوقف على البسملة تام، وأما الوصل في الجميع فعلى جواز وصل مواضع الوقف، وأما القطع على آخر السورة ووصل البسملة بأول الأخرى،

1 جامع البيان: ص 152.

2 تحصيل المنافع: ص 85.

3 غيث النفع: ص 21.

4 الكشف: 1/ 13.

5 غيث النفع: ص 21.

فلأن السورة قد انقضت والبسمة للاستفتاح بالأخرى، فوصلت بها لأنه أتم للاستفتاح¹.

الوجه الرابع: وصل آخر السورة المختتمة بالبسمة، ثم الوقف على البسمة، وهذا الوجه غير جائز، لأن البسمة جعلت لأوائل السور لا لأواخرها، ولئلا يوهم ذلك المستمع أنها جزء من السورة المختتمة، ولذلك نص الأئمة على النهي عن هذا الوجه خصيصا. قال الداني: (والقطع عليها إذا وصلت بأواخر السور غير جائز²).

وقال ابن بري - رحمه الله - في أرجوزته:

ولا تقف فيها إذا وصلتها بالسورة الأولى التي ختمتها

وقال الشاطبي - رحمه الله - :

ومهما تصلها مع أواخر سورة فلا تقفن الدهر فيها فتثقل

تنبيهات

أولا: قال أبو عبد الله القيجاطي: (يجوز لمن مذهبه من القراءة ترك الفصل بالبسمة بين السورتين، أن يوقف له على آخر السورة مع قطع النفس، لأنه لا خلاف في جواز ذلك في المواقف التامة، ولا أتم من آخر السورة. قال: ومن منع ذلك واحتج بأن المصنفين للحروف لم يذكروه فلا حجة له، لأن عادة المصنفين للحروف أن يذكروا مواضع الاختلاف، ولا يذكروا مواضع الاتفاق)³.

ثانيا: إذا كرر القارئ السورة الواحدة مرتين أو أكثر، كما يفعل أصحاب الأوراد في تكرير سورة الإخلاص، فهل حكم ذلك حكم السورتين أم لا؟ قال

1 شرح الدرر اللوامع: 1 / 127.

2 التيسير: ص 26.

3 شرح الدرر اللوامع: 1 / 107.

المحقق ابن الجزري: (لم أجد في ذلك نصاً، والذي يظهر البسمة قطعاً، فإن السورة والحالة هذه مبتدأ بها)¹.

ثالثاً: ذكر ابن غلبون في التذكرة أنه يختار في رواية ورش في خمسة مواضع أن توصل فيها السورة بالسورة التي بعدها من غير فصل بشيء البتة، لحسن ذلك فيها، لمشاكلة آخر السورة الأولى لأول التي بعدها، وهي «الأنفال ببراءة» و«الأحقاف بالذين كفروا» و«اقتربت بالرحمن» و«الواقعة بالحديد» و«الفيل بإيلاف قريش»². لكن العمل فيهن جرى على إجرائهن مجرى غيرهن في السكت والوصل لورش.

1 غيث النفع: ص 13.

2 شرح الدرر: 1 / 64.

باب ميم الجمع

الفصل الأول : في تعريف ميم الجمع وذكر الحروف
التي تقع بعدها الميم

1. تعريف ميم الجمع

ميم الجمع هي الميم الزائدة الدالة على جمع المذكرين حقيقة أو تنزيلا¹.
فخرج بالزائدة الميم الأصلية التي هي جزء من بنية الكلمة، مثل الميم في
«نفهم» و«نعلم». وخرج ب: «الدالة على جمع المذكرين» ما دل على المثنى
مثل قوله تعالى: ﴿وَأَوَيْنَهُمَا﴾.

ودخل ب: "حقيقة" ما كان الجمع فيه حقيقيا، مثل قوله تعالى: ﴿وَلِنْ
جُنُودَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [الصافات: 173] ودخل ب: «أو تنزيلا» ما كان
خطابا لواحد، نزل منزلة الجماعة، مثل قوله تعالى: ﴿عَلَى خَوْفٍ مِنْ
فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ﴾ [يونس: 83]، فإن ضمير «ملائهم» عائد
إلى فرعون وهو مفرد، ولكن الخطاب جاء بالجمع على ما هو المعتاد في
خطاب العظماء، لأن فرعون كان عظيما في زعم قومه.

ومن أمثلة ميم الجمع في القرآن الكريم ما يلي:

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ وقوله
عز وجل: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ [آل عمران: 139]. وقوله تعالى: ﴿إِذْ
أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ﴾ [يس: 14] وقوله تعالى: ﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ
بِإِيمَانِهِمْ﴾ [يونس: 9] وقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَرْبِّهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ
حُسْرَاتٍ عَلَيْهِمْ﴾ [البقرة: 167] وقوله: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ

1 انظر شرح الدرر اللوامع: 1 / 128 و النجوم الطوالع على الدرر اللوامع: ص 27.

ول الضالين ﴿[الفاحة:7] وقوله عز وجل: [هاؤم اقرءوا كتابيه]
[الحاقة : 19].

فالميم في آخر الكلمات «أنفسكم» و«أنتم» و«سمعهم» و«إليهم» و«يهديههم
ربهم بإيمانهم» و«يريههم» و«أعمالهم» و«عليهم» هي ميم الجمع.

ثانيا : الحروف التي تقع بعدها ميم الجمع

لا تقع ميم الجمع إلا بعد واحد من أربعة أحرف هي : الكاف والتاء
والهمزة والهاء، والأحرف الثلاثة الأولى تكون مضمومة قبل ميم
الجمع دائما، كما في الأمثلة المتقدمة، أما الهاء فإنها تكسر إذا سبقت
بكسرة، أو ياء ساكنة، وتضم فيما سوى ذلك، قال الداني فيما نقله عنه
المنتوري: (واعلم أن الواقع قبل ميم الجمع هو أحد أربعة أحرف، الكاف
والتاء والهمزة والهاء لا غير). قال: (فأما الكاف والتاء والهمزة إذا
وقعن قبلها: فلا يجوز فيهن غير الضم، تحرك ما قبلهن أو سكن أو كان
ياء، لأنه الأصل الذي بنين عليه، وأما الهاء فإنه إذا وقع قبلها كسرة أو
ياء فهي مكسورة على الاتباع لهما، فإن وقع قبلها غير ذلك من فتح أو
ضم أو سكون، فهي مضمومة على الأصل)¹.

واختلفوا في ميم «هاؤم» فذكرها بعضهم على أنها ميم جمع، كما فعل الداني
في النص المتقدم آنفا، ولم يذكرها آخرون كما فعل ابن غلبون².

الفصل الثاني : حالات ميم الجمع في رواية ورش

لهذه الميم في رواية ورش أربع حالات:

الأولى: أن تقع بعدها همزة قطع، ومثالها قوله تعالى: ﴿هم أولاء
على أثري﴾ طه الآية 84. وقوله تعالى: ﴿وفي أنفسكم أفلا

1 شرح الدرر اللوامع: 1 / 130.129.

2 التذكرة في القراءات الثمان: 1 / 98.

تَبْصُرُونَ ﴿الذاريات : 21﴾ فيضمها ورش ويصلها بواو مع المد المشبع.
قال الحصري في رائيته:

إذا لقيت ميم الجماعة همزة فأشبع لورش ضمة الميم في المَرِ
الثانية: أن تقع بعدها همزة وصل، ومثالها قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ
الْأَعْلُونَ﴾ [آل عمران : 139]، وقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ
الصِّيَامُ﴾ [البقرة : 183] فيضمها ورش من غير صلة.

الثالثة: أن يليها ضمير متصل، ومثالها قوله تعالى: ﴿أَنْزَلْنَاهُ مِنْ
الْمُزْنِ﴾ [الواقعة : 68] وقوله: ﴿فَأَسْقِينَاكُمْوهُ﴾ [الحجر : 22] وقوله
تعالى: ﴿أَنْزَلْنَاهُ مَكْمُوهًا﴾ [هود : 28] فيضمها القراء جميعا ويصلونها
بواو بلا خلاف.

الرابعة: أن تخلو من كل ما سلف فتسكن، ومثالها قوله عز وجل: ﴿أَنْعَمْتَ
عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: 7].

وكل ما سلف هو في حالة الوصل، أما إذا وقف القارئ على الميم،
فإنه يقف عليها بالسكون بلا خلاف. ووجه ضم ورش لميم الجمع أنه لو
أسكنها وبعدها همزة للزمه أن ينقل إليها حركة الهمزة على قاعدته في
النقل، فتصير الميم مضمومة أو مفتوحة أو مكسورة بتلك الحركة العارضة
المنقولة إليها، فيلتبس أصل الميم¹. ووجه ضم الميم إذا وليتها همزة وصل،
هو التخلص من التقاء الساكنين، قال الداني فيما نقله عنه المنتوري: (فإن
أتى بعد هذه الميم ألف وصل ضمها لالتقاء الساكنين، نحو قوله تعالى:
﴿عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ﴾ [البقرة : 246] وقوله سبحانه: ﴿عَلَيْهِمُ الْخُلَّةُ﴾
[البقرة] وقوله عز وجل: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلُونَ﴾ [آل عمران : 139] وما كان
مثله، فإذا وقف حذف تلك الضمة)².

1 أنظر شرح الدرر مخطوط لوحة 21 ب وشرح الهداية: 1/ 23.24.25.

2 شرح الدرر: 1/ 138.

باب هاء الكناية

الفصل الأول : في تعريف هاء الكناية وبيان ما تتصل به
وحالات ورودها في القرآن الكريم

أولا : تعريفها

الكناية لغة: الخفاء والستر، من: كنى يكنى ويكنو، وهما لغتان كما في اللسان، وفي الحديث: «أعفو، ولا تَكْنُو». وسميت الهاء بذلك لأنه يُكْنَى بها عن الاسم الظاهر الغائب اختصارا، ولذلك سميت بهاء ضمير الواحد أيضا. واصطلاحا هي: الهاء الزائدة الدالة على الواحد المذكر الغائب.¹ فخرج بالزائدة الهاء الأصلية، التي هي جزء من بنية الكلمة، كما في قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مَّا تَقُولُ﴾ [هود: 91]، وفي قوله تعالى: ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ﴾ [الأحزاب: 60]، وفي قوله تعالى: ﴿وَفَوَاحِهِ كَثِيرَةٌ﴾ [المؤمنون: 19]، فالهاء في «نفقه» و«ينته» و«فواكه» ليست زائدة، بل هي لام الكلمة في «نفقه» و«فواكه»، وعينها في ينته، إذ زنة كل منها نفعل وفواعل ويفتعل، وقد حذفت لام الفعل في «ينته» لأنه مجزوم بحذف يائه التي هي لام الكلمة. وخرج ب «الدالة على الواحد المذكر» ما دل على مؤنث أو مثنى أو جمع.

2. تتصل هاء الكناية بالاسم والفعل والحرف

- ومن أمثلتها متصلة بالاسم قوله تعالى: ﴿كُلَّ آمَنٍ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْهُ وَكَتَبَهُ وَرَسُولُهُ﴾ [البقرة: 285].
- ومن أمثلتها متصلة بالفعل قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَا يَقْضِ

1 أنظر شرح الدرر: 1 / 143 والنجوم الطوالع: ص 31 وتحصيل المنافع: ص 93.

ما أمره ﴿عبس : 23﴾ وقوله تعالى: ﴿وما قتلوه وما صلبوه﴾ [النساء : 157].

• ومن أمثلتها متصلة بالحرف قوله تعالى: ﴿ليشتروا به ثمنا قليلا﴾ [البقرة : 79]، وقوله تعالى: ﴿وله ما سكن في الليل والنهار﴾ [الأنعام : 13].

فالهاء متصلة بآخر الأسماء «وملائكته وكتبه ورسله»، ومتصلة بآخر الأفعال «أمره» و«قتلوه» و«صلبوه»، والمتصلة بآخر الحرفين «به» و«له» هاء كناية، كني بها عن الغائب بضميره.

قال الإمام الداني في إيجاز البيان: (واعلم أن هاء الكناية تكون موجودة في الأسماء والأفعال والحروف، ولا تأتي إلا زائدة على لام الفعل، ولذلك جازت صلتها)¹.

3. حالات ورودها في القرآن الكريم ومذهب ورش فيها

لهاء الكناية في القرآن الكريم أربع حالات:

الأولى: أن تقع بين ساكنين: ساكن قبلها وساكناً بعدها. ومثالها قوله تعالى: ﴿وَاتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ﴾ [المائدة: 46]، وقوله: ﴿يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: 197]، فالهاء واقعة بين الألف الذي بعد النون، وبين اللام الساكنة قبل نقل حركة الهمزة إليها في الآية الأولى، وبين الميم الساكنة التي قبل الهاء، وبين سكون اللام التي في أول لفظ الجلالة في الآية الثانية، ولا عبرة بألف الوصل لأنها ساقطة في اللفظ.

الثانية: أن تقع بين متحرك قبلها وساكناً بعدها، ومثالها قوله تعالى: ﴿لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ﴾ [التغابن: 1]، فالهاء واقعة بين اللام وهو متحرك، وبين لام الملك والحمد وهي ساكنة.

1 شرح الدرر المنتوري: 1 / 144.

الثالثة: أن تقع بين ساكن قبلها ومتحرك بعدها، ومثالها قوله تعالى: ﴿اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾ [النحل: 121/122]، وقوله تعالى: ﴿فِيهِ هَدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: 2]، وقوله تعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا عَقِلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: 75]، وقوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ﴾ [النصر: 3] وقوله تعالى: ﴿جَمِيعًا مِنْهُ إِنْ فِي﴾ [الجاثية: 13] فالهاء واقعة بين الألف الساكن قبلها وبين الواو، وبين الألف الساكن وهمزة القطع في ﴿اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى﴾ وبين الياء الساكنة والهاء المتحركة بعدها في قوله تعالى: ﴿فِيهِ هَدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾، وبين الواو الساكن قبلها والواو المتحرك بعدها في قوله تعالى: ﴿عَقِلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾.

والهاء في هذه الحالات الثلاث لا صلة فيها لورش، والمراد بالصلة زيادة الواو لفظاً إن كانت الهاء مضمومة، وزيادة الياء إن كانت مكسورة، والمراد بعدم الصلة الاقتصار على حركة الهاء ضمة كانت أو كسرة، ويسمى عدم الصلة قصراً. قال الحصري:

ولا تصلنها عند إتيان ساكن ولا بعده فالق الفوائد بالبشر

الرابعة: أن تقع بين متحركين، ومثالها قوله تعالى: ﴿كُلُّ لَه قَانْتُونَ﴾ [البقرة: 116] وقوله تعالى: ﴿أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ كَلَّا مَا يَقْضُ مَا أَمْرُهُ فَلْيَنْخَسِرِ الْإِنْسَانُ إِلَى لَعْنِهِ إِنَّهُ﴾ [عبس: 21 إلى 25]. فالهاء في هذه الآيات واقعة بين حركتين، حركة قبلها وحركة بعدها، وهذه الهاء يصلها ورش بواو إن كانت مضمومة، وبياء إن كانت مكسورة. قال ابن بري في أرجوزته ذاكرة قاعدة نافع في هاء الكناية:

فالهاء إن توسطت حركتين فنافع يصلها بالصلتين

ووجه الصلة في هذه الهاء التثنية، لأن الهاء ضمير، والضمير اسم، وقد بقي على حرف واحد، فجاء بالصلة لتقويته، قال ابن بري:
واعلم بأن صلة الضمير بالواو أو بالياء للتثنية
وأما وجه حذف الصلة في الحالات الثلاث السالفة، فهو التخلص من التقاء الساكنين، وهما الصلة والحرف الساكن بعدها.
قال المجاصي: (ووجه من لم يصلها لئلا يجمع بين الساكنين، الساكن الذي قبل الهاء والصلة التي بعدها، ولم يعدوا الهاء حاجزا حصينا، ثم قال -في الهاء التي بعدها ساكن-: فلا خلاف عند جميع القراء في ترك الصلة في هذا القسم، لئلا يجمع بين الساكنين، واو الصلة والساكن الذي بعدها، ولم يحل بينهما حائل، وألف الوصل ليس بحائل¹).

الفصل الثاني : مذهب ورش في الهاءات المختلف في صلتها

القاعدة التي قررناها لورش وهي: «صلة هاء الكناية إذا وقعت بين متحركين»، يشاركه فيها غيره من القراء، كما يشاركه غيره في عدم صلتها إذا وقعت بعد ساكن، وقد جمع الإمام الشاطبي هاتين الصورتين لكل القراء في قوله:

ولم يصلوها مضمرة قبل ساكن وما قبله التحريك للكل وصلا
وقد اختلفوا في جملة من الهاءات باعتبارين: اعتبار كونها واقعة بعد ساكن في أصلها، فلا صلة فيها، واعتبار كونها بين متحركين في ظاهرها ففيها الصلة، وهذه الهاءات هي :

أولا: ﴿يُؤَدُّ إِلَيْكَ﴾ وهما هاءان واردتان في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ أِنْ تَأْمَنَهُ بِقُلُوبِهِ يُؤَدُّ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ أِنْ تَأْمَنَهُ بَعْدَئِذَا يُؤَدُّ إِلَيْكَ﴾ [آل عمران : 75].

1 شرح الدرر مخطوط لوحة 23 ب ا.

ثانيا: «نوته» وهي ثلاث هاءات، اثنتان بآل عمران في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ يَرِجْ ثَوَابِ الدُّنْيَا نُوْتُهُ مِنْهَا وَمِنْ يَرِجْ ثَوَابِ الْآخِرَةِ نُوْتُهُ مِنْهَا﴾، وواحدة بالشورى في قوله تعالى: ﴿وَمِنْ كَانَ يَرِجْ حَرْثَ الدُّنْيَا نُوْتُهُ مِنْهَا﴾.

ثالثا: «نوله» و«نصله» هاءان بالنساء، في قوله تعالى: ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوْلُهُ مَا تُوْلَى وَنُصْلُهُ جَهَنَّمَ﴾.

رابعا: «يتقه» هاء واحدة بالنور، في قوله تعالى: ﴿وَيَخْشِ اللَّهَ وَيَتَّقَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾.

خامسا: «أرجه» هاءان واحدة بالأعراف، في قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾، والثانية بالشعراء في قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ﴾.

سادسا: «ألقه» هاء واحدة بالنمل في قوله تعالى: ﴿اِذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ﴾.

سابعا: «يره» وهي ثلاث هاءات، واحدة بالبلد في قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾، واثنتان بإذا زلزلت، في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾.

ثامنا: «يرضه» هاء واحدة بالزمر، وهي قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَشْكُرُوا يَرْضَاهُ لَكُمْ﴾.

فهذه الهاءات واقعة في أصلها بعد ساكن، وبيان ذلك أن الأفعال «يودي» و«نوتي» و«نولي» و«يرى» هي أفعال مضارعة، معتلة بالياء في الثلاثة الأول، وبالألف في الفعل الأخير.

فإذا اتصلت بها هاء الضمير تصير هكذا: يؤديه-نوتيه-نوليه-يراه، ثم دخل عليها الجازم الذي هو «إن» و«من» الشرطيتان، فجزمت لأنها واقعة في جواب الشرط، وعلامة جزمها حذف حرف العلة، فصارت بعد الجزم هكذا: يوده -نوته - نوله-يره.

أما الفعلان «يتقه» و«نصله» فهما مجزومان أيضا، لعطفهما على المجزوم، وهما مع ما سبقهما في العلة سواء. وأما الفعل «أرجه» والفعل «فألقه» فكل منهما أمر مبني على حذف حرف العلة، والأصل قبل الحذف «أرجيه» و«ألقيه».

وقد ألغى ورش هذا الأصل، واعتبر صورة الأفعال الظاهرة، وهي وقوعها بين متحركين، فأجراها على قاعدته ووصلها جميعا. وأما قوله تعالى: ﴿يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ فإن ورشا راعى فيه كون الهاء واقعة بعد ساكن في الأصل، لأن أصل الفعل «يرضى» فحذفت ألفه للجزم، لكونه واقعا في جواب الشرط، ثم اتصلت به هاء الكناية فصار «يرضه»، كما أن الهاء مضمومة، والضم ثقيل، فلا تزداد عليه الصلة. قال ابن بري - رحمه الله:

ونافع بقصر يرضه قضى لثقل الضم وللذي مضى

تنبيه

الهاء المتصلة باسم الإشارة ليست هاء كناية، لأنها ليست ضميرا، وإنما هي عوض عن الياء، والأصل «هذي» وليست للتأنيث، لأن الهاء ليست علامة تأنيث¹.

وحكمها في الصلة حكم هاء الضمير، فإذا وقعت قبل متحرك وصلت، ومثالها قوله تعالى: ﴿هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ﴾، وقوله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ

1 - أنظر علامات التأنيث إن شئت عند قول ابن مالك في الألفية:
علامة التأنيث تاء أو ألف xxx وفي أسام قدروا التاكالكتف

سبيلي ﴿وقوله تعالى: ﴿زُلْزِلَتْ هَذِهِ إِيْمَانًا﴾ وإذا وقعت قبل ساكن
حذفت صلتها، ومثالها قوله تعالى: ﴿وهذه الأنهار﴾.
قال ابن بري - رحمه الله - في أرجوزته:

وهاء هذه كهاء المضمَر فوصلها قبل مُحَرَّكَ حِرِّ

باب المد والقصر

الفصل الأول : في تعريف المد وذكر أقسامه

1. تعريف المد والقصر والتوسط

المد لغة: الزيادة، قال تعالى: ﴿يَهْدِيكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ﴾¹ - [آل عمران: 125] - أي يزدكم. واصطلاحاً: إطالة الصوت بحرف من حروف المد واللين، أو حرفي اللين فقط، قال المنتوري: (المد هو امتداد الصوت)¹.
والقصر لغة: الحبس، قال تعالى: ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾² - [الرحمن: 72] - أي محبوسات. واصطلاحاً: إثبات حروف المد واللين من غير زيادة عليها، قال ابن القاصح: (والقصر ترك تلك الزيادة)².
والتوسط لغة: من الوسط، والوسط من كل شيء أعدله. واصطلاحاً: هو منزلة بين المد والقصر، قال المجاصي: (هو فوق الصيغة ودون المشبع)³.
وقال ميمون في تحفة المنافع:

والمد للقاري امتداد الصوت تلفيه مع زيادة في الوقت
والقصر ترك تلك في التمديد والحبس عن همز لدى التحديد

واللين لغة: السهولة واليسر، يقال: لان فلان لقومه وألان لهم جناحه. قال تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ﴾⁴ [آل عمران: 159]، وقال: ﴿فَقُولْ لَهُ قَوْلًا لَيْنًا﴾⁴ [طه: 44].

واصطلاحاً: خروج الحرف من غير كلفة على اللسان، قال المنتوري: (واللين: هو تليين الصوت)⁴ وقال أبو عبد الله المجاصي: (وكذلك مخرج

1 - شرح الدرر: 1 / 164.

2 - سراج القارئ المبتدي وتذكارات المقرئ المنتهي: ص 34.

3 - شرح الدرر مخطوط لوحة 26 ب.

4 - شرح الدرر: 1 / 164.

حروف المد واللين، إنما يخرجن بحسب حركة الحرف الذي قبلهن من الهواء من غير صعوبة)¹. وحروف المد ثلاثة هي:

■ الألف الساكنة ولا يكون ما قبلها إلا مفتوحا، ولذلك تسمى حرف مد ولين مثل قال وشاء.

■ والواو الساكنة المضموم ما قبلها، وتسمى حرف مد ولين في هذه الحالة مثل ﴿يَقُولُ الرَّسُولُ﴾ ومثل ﴿قُرْءٌ﴾ و﴿بِالسَّوءِ﴾، فإن كانت ساكنة غير مضموم ما قبلها فهي حرف لين فقط مثل ﴿يَوْمٌ﴾ و﴿الْقَوْمُ﴾ و﴿المَوْعِظَةُ﴾ و﴿المَوْءِجَةُ﴾.

■ والياء الساكنة المكسور ما قبلها، وتسمى حرف مد ولين في هذه الحالة مثل ﴿الرَّحِيمِ﴾ و﴿نَسْتَعِينُ﴾، فإن كانت ساكنة غير مكسور ما قبلها فهي حرف لين فقط مثل ﴿كَهَيْئَةِ الصَّيْرِ﴾ و﴿الْحُسَيْنِيِّنَ﴾.

قال ابن بري:

والمد واللين معا وصفان للألف الضعيف لازمان
ثم هما في الواو والياء متى عن ضمة أو كسرة نشأتا

وسميت هذه الحروف الثلاثة حروف مد لامتداد الصوت معها، دون غيرها من بقية الحروف، ولذلك لا يكون المد إلا مع وجود واحد منها. قال مكي: (وإنما سميت بحروف المد، لأن مد الصوت لا يكون في شيء من الكلام إلا فيهن، مع ملاصقتهن لساكن بعدهن، أو همزة بعدهن أو قبلهن، ولأنهن في أنفسهن مدات)² وقال الإمام الداني: (والممدودة ثلاثة أحرف، الياء والواو والألف، سميت ممدودة لأن الصوت يمتد بها بعد إخراجها من مواضعها)³.

1 شرح الدرر مخطوط لوجة: 26 أ.

2 الرعاية: ص 125.

3 التحديد في الإتيان والتجويد للداني: ص 109.

وسميت الياء والواو حرفي لين، لخروجهما بيسر وسهولة في اللسان، قال مكي: (وإنما سميتا بذلك لأنهما يخرجان في لين، وقلة كلفة على اللسان)¹.

2. أقسام المد

ينقسم المد عند القراءة إلى قسمين هما: المد الأصلي والمد الفرعي.

أولاً: المد الأصلي

ويسمى طبيعياً: وهو الذي لا تقوم ذات الكلمة إلا به، ولا يحتاج إلى سبب، ومعنى كونه لا يحتاج إلى سبب: أنه لا يشترط فيه أن يكون مسبوqa أو متبوعاً بهمز أو سكون، ومعنى كون ذات الكلمة لا تقوم إلا به: أن الحرف أو الكلمة التي هو فيها يختل معناها بحذف حرف المد، كما يختل بناؤها التركيبي، ومثال ذلك حرف «لا»، فإذا حذفنا الألف الذي هو حرف المد الطبيعي، نقص بناء الكلمة فصارت «ل»، واختل معناها، لأن معنى اللام ليس هو معنى لام الألف.

قال الشيخ زكريا الأنصاري: (والحاصل أن المد قسمان: أصلي وهو المد الطبيعي الذي لا تقوم ذات الحرف إلا به، ولا يتوقف على سبب...) ثم قال: (وفرعي وهو بخلاف ذلك)² وحروفه هي الثلاثة المتقدمة وقد اجتمعت في كلمة (أوتينا).

ومقدار هذا المد حركتان، دون زيادة ولا نقصان، والحركة تقدر بمقدار اللفظ بالحرف الممدود مستوفياً لصفاته. قال ميمون في تحفة المنافع:

مقداره حرف لدى التفریع وهو الذي وسمتُ بالطبيعي

ولا خلاف في مده إلا إذا لقيه ساكن، أو لام تعريف، فإنه لا يمد، فمثال

ما لقيه ساكن قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا اخْتَرْنَا لَمَّا يُوْحَىٰ إِنَّا نَبِيٌّ﴾

1 الرعاية: ص 126.

2 الرعاية: ص 125.

أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي ﴿﴾ فالمد الذي في ضمير "أنا" من قوله: ﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ﴾ ومن قوله: ﴿أَنَا اللَّهُ﴾ لا يقرأ لوجود الساكن الذي هو سكون الخاء واللام، ومثال ما لقيته لام تعريف قوله تعالى: ﴿وَأَلْقَى الْأُلُوحَ﴾ وقوله تعالى: ﴿قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ﴾ فحرف المد الذي في "ألقى" وفي "قالوا" لقيه لام تعريف ساكن، وعليه فلا مد فيه، قال المجاصي: (فإن سكن ما قبلهن ذهب المد منهن، نحو قوله تعالى: ﴿نُحُورِي السَّمَاءِ﴾)¹. وذلك فرارا من التقاء ساكنين، فحذف أولهما لأنه حرف مد ولين.

ثانيا: المد الفرعي

أما المد الفرعي فهو ما زاد على المد الطبيعي، قال ميمون في التحفة:

ثم المزيدي عليه يُقَسَّطُ فمُشَبَّعٌ وَآخِرُ مُوسَاطُ
حرفان مقدار المزيدي، والوسط حرفٌ ونصفٌ قدره بلا شَطَطُ

ولا بد فيه من شرط وسبب. أما شرطه فهو وجود حرف من الأحرف الثلاثة السالفة، وهي الألف والواو والياء المديات، وأما السبب فهو الهمز أو السكون. قال المجاصي: (ومن يتأمله يجده في مسألتين، همز أو سكون)².

الفصل الثاني : المد لأجل الهمز

الهمز الذي يكون سببا للمد قد يكون متأخرا عن حرف المد، وقد يكون سابقا عليه، فإن كان متأخرا فله صورتان :

1 شرح الدرر مخطوط لوحة 27 أ.
2 أنظر شرح الدرر مخطوط. لوحة 26 ب.

الأولى: أن يجتمع الهمز وحرف المد في كلمة واحدة، ويسمى متصلا لاتصال سبب المد وشرطه، ويسمى أيضا واجبا لإجماع القراء على مده، وإن اختلفوا في مقدار المد، قال ابن الجزري في المقدمة:

وواجب إن جاء قبل همزة متصلا إن جُمعا بكلمة

ومثاله قوله تعالى: ﴿وَمَا جَاءَتْ رُسُلُنَا﴾ وقوله: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هَدًى مِنْ رَبِّهِمْ﴾ فحرف المد في "جاءت" هو الألف، وسببه هو الهمز، وهما في كلمة واحدة، ومثله «أُولَئِكَ».

الثانية: أن يكون الهمز في كلمة، وحرف المد في كلمة أخرى، ويسمى منفصلا لانفصال سبب المد عن شرطه، ومثاله قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ فحرف المد في "إنا" هو الألف، وسببه الهمز، وهما في كلمتين منفصلتين، ومثله ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا﴾.

ويمد ورش هاتين الصورتين مدا مشبعا بمقدار ست حركات.

قال السملالي: (فمذهب ورش الإشباع من جميع طرقه، إلا الأصبهاني)¹ وقال المنتوري: (وأما ورش فلا فرق عنده بين المتصل والمنفصل)².

ووجه المد في هذا النوع، هو أن الهمزة بعيدة المخرج لكونها تخرج من أقصى الحلق، وهي ثقيلة في النطق، فزيد في حرف المد قبلها ليسهل النطق بها.

1- مد البدل ومستثنياته

وإن كان الهمز متقدما على حرف المد، فإن المد بسببه يسمى مد البدل، سمي بذلك لأن أصل الكلمة بهمزتين، الأولى متحركة، والثانية ساكنة،

1 تحصيل المنافع: ص: 113.

2 شرح الدرر: 1 / 176.

فتبدل الهمزة الثانية حرف مد من جنس حركة الهمزة التي قبلها، لاستثقال اجتماع همزتين في كلمة واحدة، بناء على ما قرره النحاة والقراء من أنه إذا اجتمعت همزتان في كلمة واحدة، الثانية منهما ساكنة، فإنها تبدل لجميع القراء»¹.

قال الشاطبي - رحمه الله - :

وإبدال أخرى الهمزتين لكلهم إذا سكنت عزمٌ كآدم أو هِلا
ومثال هذا النوع: ﴿ءامن﴾ ﴿إيمان﴾ ﴿أوتي﴾ أصل الكلمة الأولى "ءامن" بوزن أفعل، فأبدلت الهمزة الثانية حرف مد مجانس لحركة ما قبلها، وهي فتحة الهمزة الأولى، فصارت "ءامن"، وأصل الكلمة الثانية "إئمان" بوزن إفعال، وأصل الكلمة الثالثة "أوتي" بوزن أفعل، فأبدلت الهمزة الثانية الساكنة في الكلمتين حرف مد من جنس حركة ما قبل كل منهما، فصارت "إيمان" و"أوتي".

وقد تبقى صورة الهمزة كما هي وقد تتغير بالتسهيل أو بالإبدال أو بالنقل، فمثال تغييرها بالتسهيل قوله تعالى: ﴿وقالوا ءالمتنا خير أم هو﴾ ومثال تغييرها بالإبدال قوله تعالى: ﴿من السماء . آية﴾ وقوله تعالى: ﴿لو كان هؤلاء . الهة﴾. ومثال تغييرها بالنقل قوله تعالى: ﴿وأما من أوتي كتابه بيمينه﴾ وقوله تعالى: ﴿قل أوحى﴾ وقوله تعالى: ﴿كل ءامن بالله﴾.

ولورش في هذا النوع من المد ثلاثة أوجه، هي التوسط والقصر والإشباع، وإليها أشار الشاطبي رحمه الله بقوله:

وما بعد همز ثابت أو مُغَيَّرِ فَقَصَرُ وقد يُروى لورش مُطَوَّلَا
ووسَّطه قوم كآمن هؤلاء ء الهة آتى لايان مُثَلَا

1 أنظر شراح الألفية عند قول ابن مالك:

ومدا ابدل ثاني الهمزين من xxx كلمة إن يسكن كآثر واؤثمن

وقال الحصري في رأيته:

وإن تتقدم همزة نحو آمنوا وأوحى فامدد ليس مدك بالأنكر
وفي تعليل الأوجه الثلاثة قال المجاصي - رحمه الله -: (وحجة القصر
أنه راعى تقديم السبب، فضعف عن الإشباع... ووجه الإشباع أنه يراعي
السبب، سواء تقدم أو تأخر، ووجه التوسط أنه أعطاهما حالة بين حالتين،
وجمع بين القولين)¹.

والمقروء به عندنا هو التوسط، وهو الذي اقتصر عليه الإمام الداني
في التيسير، وهو طريقه الذي أخذه عن شيوخه المصريين، قال: (وإذا
أتت الهمزة قبل حرف المد، سواء كانت محققة، أو ألقى حركتها على
ساكن قبلها أو أبدلت... فإن أهل الأداء من مشيخة المصريين، الآخذين
برواية أبي يعقوب عن ورش، يزيّدون في تمكين حرف المد في ذلك زيادة
متوسطة على مقدار التحقيق)². وإلى بعض ما تقدم أشار ميمون في
التحفة بقوله:

فصل وإن قدمت همزاً أصلاً	على حروف المد فالخلف جلاً
قصر لكلهم وورشناً قسّط	في الباب بالإشباع والمد الوَسَط
كنحو إيمان وآمن اذكرا	حُقّق هذا الهمز أو تغيّرا

مستثنيات مد البدل

ضابط مد البدل كما سلف هو وقوع حرف المد بعد الهمزة، سواء كانت
الهمزة محققة أو مغيرة، فإذا وجد هذا الضابط، فإن ورشاً يمد مداً متوسطاً،
وقد خالف هذه القاعدة في ثلاثة أصول مطردة، وكلمات معدودة، فقرأها
بالقصر فقط.

1 شرح الدرر مخطوط لوحة 29 ب.

2 التيسير: ص 35.

الأصل الأول: « كل موضع وقعت فيه الهمزة بعد حرف ساكن صحيح»،
واحترز (بساكن) من أن يقع حرف المد بعد همز واقع بعد متحرك، ومثاله
قوله تعالى: ﴿وَلِي فِيهَا مَنَازِبَ أُخْرَى﴾. قوله تعالى: ﴿مَتَكِينٍ
عَلَى سُرٍّ﴾ وقوله تعالى: ﴿كَانَ يَنُومُ﴾.

واحترز (بصحيح) من أن يقع حرف المد بعد همز واقع بعد ساكن
غير صحيح، ومثاله قوله تعالى: ﴿وَجَاءُوا أَبَاهُمْ﴾ وقوله: ﴿وَبَاءُوا
بِغَضَبٍ﴾.

واحترز (بمتصل) من أن يقع حرف المد بعد همز واقع بعد ساكن
صحيح منفصل عن الهمز، ومثاله قوله تعالى: ﴿مَنْ آمَنَ﴾ و﴿مَنْ
أُوتِيَ﴾

ومثال ما توفرت فيه الشروط كلمة ﴿الْقُرْآنُ﴾ حيثما وردت في القرآن
الكريم، وكلمة ﴿الْضَمَانُ﴾، وكلمة ﴿مَذْهُومًا﴾ وكلمة: ﴿مَسْئُولًا﴾.
قال المجاصي: (وليس في القرآن مع هذه الشروط إلا هذه الأربعة الألفاظ،
إلا مسئولون في الجمع في قوله تعالى: ﴿وَقَفَّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ ووجه
ترك المد في هذه الألفاظ أنه يجوز نقل الحركة إلى الساكن قبلها، فتذهب
الهمزة فلا موجب للمد).

فالهمزة في هذه الكلمات واقعة قبل حرف مد، وهو الألف، ويعدها
حرف وهو النون في ﴿الْقُرْآنُ﴾ مثلا، ولكنها غير ممدودة، لكون
الهمزة في الأخيرة واقعة بعد حرف ساكن صحيح وهو الراء، وقس عليها
الباقى.

الأصل الثاني: كل ألف وقعت عوضا عن التنوين بعد الهمزة المفتوحة
المنونة في حال الوقف، ومثالها قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً
وَنِدَاءً﴾ وقوله تعالى: ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً﴾ فإذا وقف عليها تصير هكذا:
"نداء" "غثاء" بزيادة الألف لفظا ولكنها لا تمتد. قال ابن القاصح: (واتفقوا

على منع المد في الألف المبدلة من التنوين بعد الهمزة، نحو ماء وملجئاً
وغثاء¹.

وأما الألف الأصلية، أو الواو المدية التي تحذف لساكن عارض، كما في
قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ﴾ وقوله
تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَالْزَيْنَ تَبُوءَ الدَّارَ﴾
فإنه يجوز فيها عند الوقف أوجه مد البدل، لأن حرف المد فيها أصلي واقع
بعد همز، وحذفه في حال الوصل هو للتخلص من التقاء الساكنين، فإذا
وُقف عليه رجع الأصل، قال الشيخ السملالي: (وأما الوقف على نحو: ﴿رَأَى
الْقَمَرَ﴾ و﴿تَرَاءَى الْجَمْعَانِ﴾ وقف اختبار ففيه ثلاثة أقوال، والمشهور
التوسط)².

وقال المجاصي: (ولا خلاف في مد الألف بعد الهمزة في ﴿تَرَاءَى
الْجَمْعَانِ﴾ في الوقف، لأن الوقف يردها إلى أصلها)³.

وقال الداني في إيجاز البيان: (فإن كانت الألف أصلية وذهبت في
الوصل لساكن لقيها، نحو ﴿رَأَى الْقَمَرَ﴾ و﴿رَأَى الشَّمْسَ﴾ و﴿فَلَمَّا تَرَاءَى
الْجَمْعَانِ﴾ وشبهه، ووقف على الكلمة مفردة، لم يكن بد من زيادة التمكين،
لأن الألف من نفس الكلمة وذهابها في الوصل عارض)⁴.

وقال ابن البادش: (وأما قوله ﴿فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ﴾ و﴿رَأَى الْقَمَرَ﴾
و﴿تَبُوءَ الدَّارَ﴾ وبابه، فممدود في الوقف، لأن سقوط حرف المد في
الوصل هو العارض)⁵.

- 1 سراج القارئ المبتدي وتذكّار المقرئ المنتهي: ص: 36. أنظر وجه ترك المد في شرح الدرر مخطوط
لوحة 30 أ.
- 2 تحصيل المنافع: 123.
- 3 شرح الدرر مخطوط لوحة 30 أ.
- 4 شرح الدرر للمنتوري: 1 / 213.
- 5 الإقناع. ص: 293.

الأصل الثالث: كل حرف مد وقع بعد همزة وصل في الابتداء. قال الداني في إيجاز البيان: (فأما الابتداء بألفات الوصل اللواتي بعدهن حرف المد مبدل من همزة ساكنة نحو قوله تعالى: ﴿أَوْتِنَ﴾ ﴿أَيْتَ﴾ بقرآن ﴿أَيْتَوْا صَفَا﴾ وشبهه، فإن التمكين الزائد في ذلك ممتنع، لكون ألف الوصل عارضة، إذ لا توجد إلا في حال الابتداء لا غير¹ ومثاله قوله تعالى: ﴿أَيْتَ﴾ بقرآن فالهمزة همزة وصل، وهي الألف المبتدأ بها، ولذلك فهي في حكم همزة القطع، وبعدها حرف مد وهو الياء، غير أن ذلك الحرف لا يمد، لكون الهمزة همزة وصل، فتحريكها عارض للابتداء بها، ولذلك لا يعتد به.

تلك ثلاثة أصول مطردة. أما الكلمات المعدودة فهي:

أولاً: كلمة (إسرائيل) حيثما وقعت في القرآن الكريم. والمراد من هذه الكلمة هو الياء التي قبل اللام، لأن قبلها همزة، ومقتضى ذلك أن تجري مجرى «إيمان» فتمد، ولكن المقروء به عندنا هو قصرها. قال ابن بري رحمه الله:

وياء إسرائيل ذات قصر هذا الصحيح عند أهل مصر

ثانياً: كلمة «يولخف» كيفما تصرفت، كقوله تعالى: ﴿رَبِّنَا لَا تُولِخْ ذُنَا﴾ وقوله تعالى: ﴿لَا يُولِخْكُمْ اللَّهُ بِاللُّغْوِ﴾، فالأصل في هذه الكلمة هو المد، لأن الهمزة فيها واقعة قبل الألف، وقد ذكر الشاطبي في هذه الكلمة وجهين: وجها بالمد طرداً للباب، ووجها بالقصر باعتبارها من المستثنيات، وتبعه ابن بري فذكر فيها الخلاف في قوله: "وفي يواخذ الخلاف وقعا". ولكن وجه المد مردود بإجماع أهل الأداء على ترك المد فيها كما قرره الداني، فالخلاف غير معتبر².

1 شرح الدرر المنتوري: 1 / 213.

2 أنظر جامع البيان. 193. وإيجاز البيان الذي نقل عنه المنتوري في شرح الدرر 1 / 215.

ثالثاً: كلمة «الأولى» من سورة النجم، ويقيدها الأئمة بـ«عادا» احترازاً من نظائرها مثل قوله تعالى: ﴿إِنْ هَذَا لَفِي الصَّحْفِ الْأَوَّلِيِّ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأَوَّلِيَّ﴾ فهي بالمد على القاعدة، ولم يستثن الداني في التيسير هذه الكلمة، والقراءة عندنا على ترك المد فيها.

رابعاً: كلمتا «الآن»، وهما في سورة يونس، الأولى قوله تعالى: ﴿الْآنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ والثانية قوله تعالى: ﴿الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلَ وَكُنْتُ¹﴾ وبيان ما في الكلمتين من مد وما استثنى هو: أن أصل الكلمة هكذا «آن» بهمزة وألف بعدها، وهو ظرف للزمن الحاضر، ثم دخلت عليه «أل» فصار هكذا: «الآن» بهمزة وصل هي همزة «أل»، ثم همزة «آن» فألف بعدها، ثم دخلت عليه همزة الاستفهام، فصار هكذا «الآن» فاجتمعت همزتان هما: همزة الاستفهام والهمزة التي بعد «أل»، وألفان هما: ألف «أل» وألف «آن»، والمستثنى هو مد همزة «آن»، وهي في صورتها مثل «أامنوا»، واستثناء المد في هذه الكلمة خاص بالموضعين المذكورين، أما نظائرها فهي بالمد على القاعدة، وذلك كقوله تعالى: ﴿قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ﴾ وقوله تعالى: ﴿الآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ﴾.

2: مد اللين ومستثنياته

قد يقع الهمز بعد أحد حرفي اللين، ويسمى المد مد اللين، وضابطه أن يوجد الهمز بعد واو أو ياء ساكنتين مفتوح ما قبلهما، ومثاله قوله تعالى: ﴿كَمْهَيَّةَ الْهَيْرِ﴾ وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وقوله تعالى: ﴿يَوَارِي سَوْءَ أَخِيهِ﴾ فالياء واقعة بين الهاء المفتوحة وبين الهمزة في المثال الأول، وبين الشين والهمزة في المثال الثاني، والواو

1 أنظر تحليل ترك المد في هذه المستثنيات في (اللائئ الفريدة في شرح القصيدة 1 / 229).

واقعة بين السين المفتوحة والهمزة في المثال الثالث، وكل من الياء والواو ساكنتان في الأمثلة كلها، ويتضح من تلك الأمثلة أن لمد اللين ثلاثة شروط هي:

أن يكون حرف المد ساكنا، وأن يكون واقعا بعد فتحة وقبل الهمزة، وأن تكون الهمزة متصلة بالحرف في كلمة واحدة، ولا فرق بين أن يكون حرف اللين وسط الكلمة أو أن يكون طرفا.

وقد مد ورش هذا النوع توسطا وإشباعا، والتوسط مقدم لأنه طريق التيسير لأبي عمرو الداني.

مستثنيات مد اللين

استثنى الأئمة لورش من مد اللين الذي توفرت فيه ضوابط المد ثلاث كلمات، لم يمدّها وهي:

أولا: كلمة (سوءات) إذا كانت جمعا كقوله تعالى: ﴿سوءاتهما﴾ وقوله تعالى: ﴿سوءاتكم﴾ وهذه استثناءها جمهور أهل الأداء ولم يستثنها الداني، والمقروء به عندنا هو عدم الاستثناء. وسبب الخلاف في هذه الكلمة هو أن «سوءات» جمع سوءة بوزن فعلة، وهذا الوزن يجمع جمع مؤنث سالما على صيغتين، هما فعّلات بفتح العين، كحلقة وحلقات، وصفحة وصفحات، إذا كان ثلاثيا صحيح العين، وفعّلات بإسكان العين، إذا كان معتل العين، كبيضة وبيضات، لأنهم استثقلوا الحركة على حرف العلة، ومن العرب من لا يفرق بين صحيح العين ومعتلها¹.

فمن استثنى نظر إلى أن الواو محركة في الأصل، وتسكينها للتخفيف، وعليه فهي ليست من باب مد اللين، لعدم وجود السكون في

1 أنظر تفصيل ذلك إن شئت عند قول ابن مالك في الألفية :

والسالم العين الثلاثي اسما أنل إتباع عين فاءه بما شكل
إن ساكن العين مؤنثا بدا مختتما بالتاء أو مجردا

حرف اللين، ومن لم يستثن نظر إلى أن الواو ساكنة في الحال، فتنتطبق عليها القاعدة.

ثانياً: «موئلاً»¹ في قوله تعالى: ﴿لَنْ يَجْزَلَكَ مِنَ دُونِهِ مَوْئلاً﴾ بالكهف، فالواو ساكنة بين فتحة وهمزة، ومع ذلك استثنائها فلم يمدّها على أصله في حرف اللين.

ثالثاً: «الموءودة»² من قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ﴾ والمراد الواو الأولى، أما الثانية فهي من باب مد البدل، والواو ساكنة، والميم قبلها مفتوح، وبعدها همزة في الكلمتين، ومع ذلك فهي غير ممدودة³.

الفصل الثالث : المد لأجل السكون

السبب الثاني للمد هو السكون الذي يأتي بعد أحد أحرف المد الثلاثة المتقدمة، وهو قسمان لازم وعارض.

1. السكون اللازم

وهو الثابت وصلًا ووقفًا، ومثاله قوله تعالى: ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَمُحْيَايَ﴾ في رواية ورش، وقوله تعالى: ﴿ق﴾ فالسكون الواقع في اللام المدغمة في مثلها، والسكون الواقع في الياء، والسكون الواقع في الفاء من حرف ﴿ق﴾، هو ثابت سواء وصلت الآيات بما بعدها أو وقفت عليها، وهذا السكون يقع في الكلمات والحروف، فإذا وقع في كلمة فإنه يسمى كلمياً، وإذا وقع في حرف فإنه يسمى حرفياً، ثم إن كلا منهما إما أن يكون مثقلاً أي: مشدداً، وإما أن يكون مخففاً أي: عارياً عن التشديد، فالكلمي المثقل هو ما كان فيه بعد حرف المد سكون أصلي ثابت وصلًا ووقفًا، مدغم

1 ومعنى مَوْئلاً أي ملجأً، من وأل يئُل إذا لجأ.

2 ومعنى الموءودة: المقتولة، من وأد يئد إذا قتل.

3 أنظر تعليل ترك المد في هذه الكلمات في اللآئى الفريدة. 237/1.

فيما بعده، والكلمي المخفف هو ما كان فيه بعد حرف المد سكون أصلي ثابت وصلًا ووقفًا من غير إدغام.

والحرفي المثلث هو: ما جاء فيه بعد حرف المد سكون أصلي ثابت وصلًا ووقفًا، في حرف هجاؤه ثلاثة أحرف، وسطها حرف مد ولين، أو حرف لين فقط، وآخرها مدغم فيما بعده.

والحرفي المخفف هو مثل المثلث: إلا أنه لا إدغام فيه.

ومن أمثلة الكلمي بنوعيه المثلث والمخفف: قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ وَلِ
الضَّالِّينَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتْ الضَّامَّةُ﴾ وقوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَانذَرْتَهُمْ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَمُحْيَايَ﴾ فالأفاظ: الضالين ودابة والظامة، هي كلمات وليست حروفًا، وقد وقع المد في كل منها، وهي مشددة، وأصل الكلمات قبل الإدغام هكذا ﴿الضَّالِّينَ وَدَابَّةً وَالضَّامَّةَ﴾ ولفظًا ﴿ءَانذَرْتَهُمْ وَمُحْيَايَ﴾ كلمتان، وليستا حرفين، وكل منهما ممدود بسبب السكون المخفف في كل منهما، ولا يصح التمثيل بأنذرتهم إلا على رواية الإبدال.

ومن أمثلة الحرفي بنوعيه المثلث والمخفف: قوله تعالى: ﴿أَلَمْ﴾ فالمد بعد اللام وقع في حرف، وسببه هو الميم الساكنة المدغمة في الميم الأخرى، فهو حرفي مثلث. ومد الياء من حرف الميم هو حرفي مخفف وسببه السكون في آخره.

ومن أمثلة المخفف قوله تعالى: ﴿ق﴾ فالمد وقع في حرف، وسببه السكون الواقع في آخره، وهو غير مدغم، فالمد حرفي مخفف.

وقد مد ورش بسبب السكون في هذه الحالات كلها مدا مشعبا بمقدار ست حركات. قال ابن بري رحمه الله:

فَنَافَعُ يَشْبَعُ مَدَّهُنَّ لِلْسَاكِنِ الْإِلَازِمِ بَعْدَهُنَّ

كمثل محياي مسكنا وما جاء كحادّ والدوابّ مدغما

قال الفاسي: (وعلته - أي علة المد لأجل السكون - أن جميع الكلام لا يلفظ فيه بساكن لازم إلا بحركة قبله، لا بسكون مثله، فلما وقع بعد حروف المد واللين الساكن اللازم وهي سواكن، اجتلبت مدة تقوم مقام الحركة، فتوصل بها إلى اللفظ به)¹.

2. السكون العارض

ومعناه: أن الكلمة في أصلها محركة، ثم يعرض لها السكون بسبب الوقف عليها، قال الفاسي: (وصورته أن يكون آخر الكلمة متحرّك، وقبله حرف مد ولين)² والحرف الموقوف عليه إما أن يقع قبله أحد أحرف المد الثلاثة، وإما أن يقع قبله أحد حرفي اللين، فإن وقع قبله حرف مد، ففيه ثلاثة أوجه: القصر والتوسط والإشباع، قال المجاصي عن الإشباع: (وهو مذهب القدماء من مشيخة المصريين عن ورش، والتوسط رواية البغداديين، ورواية المصريين أحق، لأنهم أقعد برواية ورش)³.

ومثال ذلك قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ وقوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ وقد يكون حرف المد أصليا كما في المثالين المذكورين، وقد يكون مبدلا من الهمزة كما في الوقف على: ﴿وَلَمْ يَوْتِ﴾ وعلى ﴿الْغَيْبِ﴾ وعلى ﴿فَاتِ﴾، والأوجه المذكورة مبنية على ما لورش في مد البدل، من جواز القصر والتوسط والإشباع، فمن أخذ له في مد البدل بالقصر، جاز له الأخذ بأحد الأوجه المذكورة في السكون العارض للوقف، وأما من أخذ له بالتوسط، فيتعين عليه الوقف بالتوسط أو الإشباع فقط.

1 اللآلئ الفريدة: 231/1.

2 اللآلئ الفريدة: 231/1.

3 شرح الدرر مخطوط لوحة 28 أ.

ولم يرتض بعض الأئمة وجه التوسط، قال ابن الباذش: (فأما ما عرض فيه التقاء ساكنين في الوقف... فلأهل الأداء فيه مذهبان، منهم من لا يمد شيئاً من ذلك، لأن الوقف يحتمل اجتماع ساكنين فحرف المد في هذا كغيره، نحو حفص وبكر... ومنهم من يمد)¹.

وإذا كان آخر الكلمة الموقوف عليها همزاً، مثل ﴿السَّمَاءُ﴾ و﴿مِنْ مَاءٍ﴾ و﴿يُضِيءُ﴾، أو كان حرفاً مشدداً، مثل ﴿صَوَافٍ﴾ و﴿مِنْ يَشَاقٍ﴾ و﴿غَيْرِ مَضَارٍ﴾، فلا خلاف في الوقف بالمد المشبع، لأنه اجتمع فيه سببان، فيؤخذ بأقواهما.

وإن وقع قبل آخر الكلمة أحد حرفي اللين ففيه ثلاثة أوجه أيضاً، القصر والتوسط والإشباع، إلا إذا كان الحرف الموقوف عليه همزة، فيتعين التوسط أو الإشباع، ولا يجوز القصر، ومثال ذلك الوقف على كلمات: «خوف» و«اليوم» و«الموت» و«القول» و«ريب» و«العين» و«المصطفين» ومثال المهموز قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ و﴿دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾، قال ابن بري:

وقف بنحو سوف ريب عنهما بالمد والقصر وما بينهما

قال الشيخ إبراهيم المارغيني: (إلا أن المختار منهما عند الداني التوسط، وبه كان الشاطبي يقرئ، وهذا إذا كان ما بعد حرف المد غير مهموز، كما يؤخذ من قول الناظم، بنحو «سوف» «ريب»، فإن كان همزاً كـ«شيء» و«سوء» عند الوقف، فلا يجوز لورش إلا التوسط والطويل، ويمتنع له القصر من طريق الأزرق، لأن سبب المد عنه في ذلك هو الهمزة، وهي موجودة مع سكون الوقف، مع كونها أقوى منه، فأعمل القوي وألغي الضعيف)².

1 الإقناع: 297.

2 الرعاية: ص 125.

وقال المجاصي: (فإذا كان مع حرفي اللين همزة ، نحو «شيء» و«سوء» فإن ورشا يمدّه في الوقف والدرج)¹.

3. المد في فواتح السور المبتدأة بالحروف المقطعة

المد في السور الممدودة فواتحها، المبتدأة بالحروف المقطعة، هو من قبيل المد بسبب السكون، ولذلك فهو داخل تحت ضابط ما يمد لهذا السبب.

والسور المبتدأة بالحروف المقطعة تسعة وعشرون سورة، هي :

﴿الم﴾ أول البقرة وآل عمران والعنكبوت والروم ولقمان والسجدة،
﴿المص﴾ أول الأعراف. ﴿الر﴾ أول يونس وهود ويوسف وإبراهيم والحجر
﴿المن﴾ أول الرعد ﴿كهيعص﴾ أول مريم. ﴿كه﴾ أول طه. ﴿لهم﴾
أول الشعراء والقصص ﴿لهم﴾ أول النمل ﴿يس﴾ أول يس ﴿ص﴾ أول
سورة ص. ﴿حم﴾ أول غافر وفصلت والشورى والزخرف والدخان والجناثية
والأحقاف ﴿ق﴾ أول سورة "ق" ﴿ن﴾ أول سورة "ن".

والمد في هذه الفواتح هو للساكن الحرفي، سواء كان مثقلاً أو كان مخففاً،
وقد سبق تعريف كل منهما.

ومثال المثقل: ﴿الم﴾ فهجاء الكلمة هكذا: ألف لام ميم، وحرف المد
في الكلمة هو الألف التي بعد اللام في قولنا "ألف لام"، وسبب المد هو الميم
الساكنة التي بعد الألف، وهي ميم مدغمة في الميم الأخرى التي بعدها.

ومثال المخفف ﴿حم﴾ و﴿ق﴾ و﴿يس﴾ فحرف المد في المثال الأول
هو الياء التي بعد الميم، في هجاء «حاميم»، وسببه السكون في الميم الأخيرة،
وهي غير مدغمة، وقس عليه الباقي.

وهذه الحروف على قسمين: قسم يمد وهو النون من: ﴿ن﴾ والقاف من:
﴿ق﴾ ومن: ﴿حم عسق﴾ والصاد من: ﴿المص﴾ ومن: ﴿كهيعص﴾

1 شرح الدرر مخطوط لوحة ب 33.

ومن: ﴿ص﴾ والعين من: ﴿كهيص﴾ ومن: ﴿حم عسق﴾ والسين من: ﴿كسم﴾ و﴿هس﴾ و﴿يس﴾ واللام من: ﴿الم﴾ ومن: ﴿المص﴾ ومن: ﴿ألر﴾ ومن: ﴿ألر﴾ والكاف من: ﴿كهيص﴾ والميم من: ﴿الم﴾ ومن: ﴿المص﴾ ومن: ﴿ألر﴾ ومن: ﴿كسم﴾ ومن: ﴿حم﴾.

وقسم لا يمد وهو ما سوى ذلك مما كان هجائه على حرفين نحو الطاء من ﴿كه﴾ والياء من: ﴿يس﴾ والراء من ﴿ألر﴾. قال الأستاذ عبد الفتاح القاضي: (والحاصل أن الحروف على أربعة أقسام:

الأول: ما كان على ثلاثة أحرف، أوسطه حرف مد ولين، نحو «لام» «ميم»، فهو ممدود مدا مشبعا بلا خلاف.

الثاني: ما كان على ثلاثة أحرف، ليس أوسطه حرف مد ولين، وهو لفظ «ألف»، وهو مقصور بلا خلاف.

الثالث: ما كان على ثلاثة أحرف، أوسطها حرف لين، وهو لفظ «عين» أول مريم والشورى، ففيه الوجهان: المد والتوسط.

الرابع: ما كان على حرفين، نحو ﴿كه﴾ والراء من ﴿ألر﴾ فهو مقصور بلا خلاف¹.

ووجه مد العين هو المقدم. قال ابن الباذش: (ولا أعلم أحدا ترك مد عين لورش، وإنما ذلك لأنه يمد شيئا وبابه، ومده لشيء يوجب مده للعين)².

وإذا تحرك الساكن في فواتح السور لعارض الوصل أو النقل، جاز المد المشبع نظرا للأصل، وجاز القصر نظرا لعروض الحركة، وقد وقع ذلك في أول سورتي آل عمران والعنكبوت فقط، فعند وصل ﴿الم﴾ بلفظ الجلالة ﴿الله﴾ يتحرك الميم بالفتح، لالتقاء الساكنين، وعند وصل

1 الرعاية: ص: 125.

2 الإقناع. ص: 296.

﴿ألم﴾ ب ﴿أحسب﴾ يتحرك الميم بالفتح في مذهب ورش، لأنه ينقل حركة الهمزة إلى الساكن قبلها.

قال الإمام الداني: (فأما الميم من قوله: ﴿ألم الله لا إله إلا هو﴾ في أول آل عمران... ومن قوله: ﴿ألم أحسب الناصر﴾ في أول العنكبوت، على رواية ورش عن نافع، فاختلف أصحابنا أيضا في زيادة التمكين للياء قبلها في الموضعين، فقال بعضهم يزداد في تمكينها ويشبع مطها... وقال آخرون: لا يزداد في تمكين الياء في ذلك إلا على مقدار ما يوصل به إليها لا غير... والمذهبان حسنان بالغان، غير أن الأول أقيس، والثاني أثر، وعليه عامة أهل الأداء)¹. والذي جرى به الأخذ عند المغاربة هو الإشباع في مد الياء في الموضعين وصلا ووقفا جريا على قاعدة عدم الاعتداد بالعارض في الباب.

تنبيهات

الأول: يوقف بالإشباع على ما كانت التاء فيه مربوطة وقبلها ألف، مثل: «الصلاة» و«الزكاة» و«الغداة» و«مناة» و«تقاة»، قال الشيخ السملالي: (فليس في الوقف هنا إلا الإشباع)². وقال الشيخ إبراهيم المارغيني: (ويتعين المد الطويل - أيضا - لجميع القراء في الوقف على ما آخره في الوصل تاء قبلها ألف، إذا وقف عليه أبدلت تاؤه هاء، نحو «الصلاة»... ولا يجوز في ذلك كله توسط ولا قصر)³.

الثاني: اختلف في مقدار المد لأجل السكون ولأجل الهمز، فقليل هما على حد سواء، وقيل في الساكن أقوى⁴.

1 جامع البيان. ص: 206 / 207.

2 تحصيل المنافع. ص: 115.

3 النجوم الطوالع: ص: 41.

4 أنظر تحصيل المنافع. ص: 112. وشرح الدرر: ص: 1 / 173.

الثالث : قال العلامة الألوسي - رحمه الله - عند قوله تعالى: ﴿وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهِةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾ من سورة الطور، قال: وأصل المد الجر، ومنه المدة للوقت الممتد، ثم شاع في الزيادة وغلب الإمداد في المحبوب والمد في المكروه)¹.

الرابع : في حكم لفظ (أنا): لفظ (أنا) الواقع في القرآن الكريم إما تقع بعده همزة قطع أو لا، فإذا وقعت همزة قطع فإما تكون مفتوحة أو مضمومة أو مكسورة.

والهمزة المفتوحة الواقعة بعد لفظ (أنا) تقع في عشرة مواضع: الموضع الأول ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ بالأنعام، الموضع الثاني ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بالأعراف، الموضع الثالث ﴿أَنَا أَخَوُكَ﴾ بيوسف، ﴿أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا﴾، الموضع الرابع والخامس ﴿أَنَا قُلُوبُكُمْ مَالًا﴾ معاً بالكهف، الموضع السادس والسابع ﴿أَنَا أَتَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ﴾ و﴿أَنَا أَتَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَحِمَ﴾ معاً بالنمل، الموضع الثامن ﴿وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ﴾ بغافر، الموضع التاسع ﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ بالزخرف، الموضع العاشر ﴿وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ﴾ بالمتحنة. أما الهمزة المضمومة الواقعة بعد لفظ (أنا) فتقع في موضعين: الموضع الأول ﴿قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ﴾ بالبقرة، الموضع الثاني ﴿أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ﴾ بيوسف.

وأما الهمزة المكسورة الواقعة بعد لفظ (أنا) فتقع في ثلاثة مواضع: الموضع الأول ﴿إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ بالأعراف، الموضع الثاني

﴿إِن أَنَا إِلَّا نَفْزِيرُ مَبِينٍ﴾ بالسعراء، الموضع الثالث ﴿وَمَا أَنَا إِلَّا نَفْزِيرُ مَبِينٍ﴾ بالأحقاف، وفي ما يلي الحكم :

قرأ ورش بإثبات الألف في لفظ (أنا) وصلأ إذا جاءت بعده همزة قطع مفتوحة أو مضمومة مع ملاحظة أنه يمد مداً طويلاً مقداره ست حركات.

أما إذا جاءت بعده همزة مكسورة فليس له فيه شئ وصلأ، وكذا الحكم إذا جاء بعده حرف آخر غير همزة القطع كالأمثلة السابقة فألفه محذوفة وصلأ. وليعلم ان في حالة الوقف فجميع القراء يثبتون ألفه مطلقاً.

أحكام الهمز

جرت عادة المؤلفين من أهل هذا الفن، أن يقسموا الهمز إلى مزدوج ومفرد، وإلى ما كان في كلمة واحدة وما كان في كلمتين، تيسيراً على المتعلم، وجمعاً للنظائر، وذلك لأن موضوع الهمز طويل ومتشعب، ولقد أحسن من قال:¹

إذا ذكرت الهمز نفسي تقشعر ومن دخولي في علومه تفر
لكن بعون الله أستعين إذ كان من أسمائه المعين
ونحن نسلك مسلكهم، مستعينين بالله تعالى، لأنه وحده المعين، فنبدأ بتعريف الهمز وتحديد مصطلحات التغيير الذي يقع فيه وأنواع الهمز، ثم يلي ذلك فصول الباب.

أولاً : تعريف الهمز

الهمز مصدر همز الشيء يهمزه من باب ضرب، إذا دفعه بسرعة، ويقال همز رأسه: عَصَرَه، وهمز الجوزة بفكه: ضغطها، فالهمز لغة إذن هو: الضغط والدفع.² قال السملالي: (قال في شرح التحفة: الهمز جمع همزة فهو مؤنث، وقيل اسم جنس فهو مذكر)³. وسمي بذلك لصعوبته المتجلية في أمرين أساسيين :

الأمر الأول: أن إخراجَه والنطق به لا يكون إلا بضغط الصوت ليندفع بسرعة، لأنه يخرج من أقصى الحلق.

الأمر الثاني: أنه جمع بين صفات متعددة، قال الشيخ إدريس بن عبد الله الودغيري: (ولها خمس صفات، هي الجهر والشدة والاصمات والانسفال

1 وهو الإمام القيسي في الميمونة الفريدة.

2 أنظر القاموس المحيط. ومختار الصحاح: مادة هـ م ن.

3 تحصيل المنافع: ص: 136.

والانفتاح)¹ ولهذا خففته العرب بأنواع التخفيف الممكنة²، وقد حصرها بعضهم في ثلاثة، وجعلها أصولاً لغيرها، قال الشيخ إدريس بن عبد الله الودغيري: (وتغييرها - أي الهمزة - منحصر في ثلاثة أقسام عند المحققين:

الأول تسهيلها بين بين: وهذا القسم هو الذي بعد مرتبة الأصل الذي هو التحقيق، لأن فيه قسطاً منه.

الثاني البدل: وهو القسم الذي يلي القسم الذي قبله، لأن فيه الحذف بعوض.

الثالث الحذف: وهذا القسم الأخير في المرتبة)³، قال الإمام الداني في المنبهة:

والهمز فيه كلفة وتعـب	لأنه حرف شديد موعـب
يخرجه الناطق باجتهاد	من صدره بقوة اعتمـاد
تعـيبه الكلفة والتنطـع	إذ هو كالسـعلة والتـهوع
لذاك فيه النقل والتسـهيل	بالجـعل بين بين والتبـديل

ثانياً : مصطلحات التغيير الذي يقع في الهمز ومعانيها عند القراء في التعبير عن التغيير الذي يقع في الهمز مصطلحات هي:

التسهيل

ويطلق عند القراء ويراد به أحد معنيين:

أولهما: تغيير الهمزة مطلقاً، سواء بحذف أو إبدال أو نقل أو سوى ذلك من أنواع التغيير، فيكون التسهيل بهذا المعنى جنساً تحته أنواع، قال الإمام

1 التوضيح والبيان مخطوط باب الهمزة فصل في أحكامها باعتبار نفسها: ص 7.

2 انظر تفصيلها إن شئت في الرعاية: ص 95.

3 التوضيح والبيان مخطوط: ص 6 باب الهمزة.

الداني: (والعلماء من القراء والنحويين يترجمون عن همزة بين بين بست
تراجم، كلها تؤدي عن معنى واحد، وهي مخففة ومسهلة وملينة ومذابة
ومدغمة ومبدلة)¹.

ثانيهما: التسهيل بين بين، ومعناه أن ينطق القارئ بالهمزة مُلينة
لجهة الحرف الذي منه حركتها، قال الأستاذ عبد الفتاح القاضي: (ومعناه
أن ينطق بالهمزة بينها وبين الحرف المجانس لحركتها، فينطق بالمفتوحة
بينها وبين الألف، وبالمكسورة بينها وبين الياء، وبالمضمومة بينها وبين
الواو)². قال الشاطبي رحمه الله:

وَالْإِبْدَالُ مَحْضٌ وَالْمُسَهِّلُ بَيْنَ مَا هُوَ الْهَمْزُ وَالْحَرْفُ الَّذِي مِنْهُ أَشْكَالٌ
وقال الجعبري في معنى بين بين: (أي يجعل الهمز المسهل حرفاً مخرجه
بين مخرج المحققة ومخرج حرف المد المجانس لحركتها)³.

وهذا النوع هو المراد عند الإطلاق، قال السملالي: (فمتى أطلق -أي
التسهيل- فإنه يحمل على التسهيل بين بين، وإن أريد غيره فلا بد من تقييده،
فيقال التسهيل بالبدل أو بالحذف أو بالنقل)⁴. قال ميمون في التحفة:

فصل وقل حقيقة التسهيل أن تمزج همزة بحرف قد سكن
من جنس شكل الهمز لذ بالشرح من ضم أو من كسر أو من فتح

الإبدال

الإبدال لغة الخلف والعوض⁵، واصطلاحاً هو جعل الهمزة حرف مد من
جنس حركة ما قبلها، كقوله تعالى: ﴿مِنْ خُصْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ

1 شرح الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع: 1 / 256.

2 الوافي في شرح الشاطبية: ص 69.

3 كنز المعاني في شرح حرز الأمانى ووجه التهاني: 2 / 385.

4 تحصيل المنافع: ص 137.

5 القاموس المحيط مادة ب د ل.

فِي أَنْفُسِكُمْ ﴿[البقرة: 235] وكقوله تعالى: ﴿مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا
مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ [النساء: 24] وقد يكون في كلمتين كما في المثالين
المذكورين، وقد يكون في كلمة واحدة كما سيأتي إن شاء الله.

النقل

النقل لغة: التحويل والتغيير من مكان إلى مكان¹. واصطلاحاً: قال
المنتوري: (وحقيقته تحريك الساكن بحركة الهمزة التي بعده في الوصل،
وإسقاطها من اللفظ)² فالنقل هو تحويل حركة الهمزة إلى ساكن قبلها،
فينطق بالحرف المنقول إليه، بحركة الهمزة المنقولة حركتها، قال الداني:
(وهي لغة قريش، قوم النبي صلى الله عليه وسلم)³.

1 مختار الصحاح مادة نقل.

2 شرح الدرر: 1/ 349.

3 شرح الدرر: 1/ 361.

باب الهمز المزدوج

الهمزة في القرآن الكريم إما أن تكون مفردة - أي لم تجتمع مع غيرها- .
وإما أن تكون مزدوجة، أي مجتمعة مع غيرها في كلمة واحدة، أو في كلمتين؛
وإليك تفصيل كل نوع من هذه الأنواع الثلاثة :

الفصل الأول : اجتماع همزتين في كلمة واحدة، وكيفية قراءتهما لورش

1. الهمزتان في هذا الفصل إما مفتوحتان، أو مكسورة بعد فتح،

أو مضمومة بعد فتح :

المراد بالهمزتين هنا همزتا القطع، المتجاورتان في كلمة واحدة، وهما
على ثلاثة أضرب: مفتوحتان، ومكسورة بعد فتح، ومضمومة بعد فتح.

أما المفتوحتان¹ فإن الأولى منهما للاستفهام، والثانية للمضارعة إن
دخلت على الفعل المضارع، وهي في أربع كلمات لا غير، الأولى قوله تعالى:
﴿قَالَ يَا وَيْلَتَىٰ أَلُمُّوْا وَأَنَا عَجُوْزٌ﴾ [هود: 72] الثانية قوله تعالى:
﴿قَالَ أَصْجَدُ لِمَنْ خَلَقْتُ هٰذَا﴾ [الإسراء: 61] الثالثة قوله تعالى:
﴿لِيَبْلُوَنِي أَشْكُرَ أَمْ أَكْفُرُ﴾ [النمل: 40] الرابعة قوله تعالى: ﴿أَتُخَذَ
مِنْ دُونِهِ آلِهَةٌ﴾ [يس: 23]. وإن دخلت على الضمير، أو على الماضي
الثلاثي فهي زائدة داخلية على أصلية، ومثالها قوله تعالى: ﴿أَنْتَ قُلْتَ
لِلنَّاسِ﴾ [المائدة: 116] وقوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمَرْزِ﴾
[الواقعة: 69] وقوله تعالى: ﴿أَمْ أَنْتُمْ مِنَ السَّمَاءِ﴾ [الملك: 16].

وإن دخلت على الفعل الرباعي فهي زائدة دخلت على زائدة، مثالها
قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ﴾ [البقرة: 6] وقوله تعالى:

1 أنظر عدد ما ورد في القرآن الكريم من المفتوحتين في شرح الدرر اللوامع مخطوط لوحة 34 أ و 34 ب.

﴿قال أقرنتم﴾ [آل عمران: 81] وقوله تعالى: ﴿أشفقتم أن تقدموا﴾ [المجادلة: 13].

وأما المكسورة بعد فتح¹، فإن الهمزة الأولى مفتوحة للاستفهام، والهمزة الثانية مكسورة أصلية وعددها في القرآن الكريم تسعة وعشرون موضعاً منها قوله تعالى: ﴿أئنكم لتشهدون﴾ الأنعام آية 19. وقوله: ﴿أئنك لأنت يوسف﴾ سورة يوسف الآية 90.

وأما المضمومة بعد فتح: فهي أربعة في قراءة نافع: ﴿قل أنبئكم بخير﴾ [الآية: 15] ﴿أ.نزل عليه﴾ [ص الآية: 8] و﴿أ.شهدوا﴾ [الزخرف الآية: 19] و﴿أ.لقي الذكر عليه﴾ [القمر الآية: 25].

والى هذه الأقسام الثلاثة أشار الإمام الشاطبي - رحمه الله - بقوله:

وأضرب جمع الهمزتين ثلاثة ءانذرتهم أم لم أننا أءنزلنا

2. كيفية قراءة ورش للهمزتين في هذا النوع

قرأ ورش بتحقيق الهمزة الأولى في الأنواع الثلاثة، إلا إذا وقع قبلها تنوين أو ساكن، فإن حركتها تنقل إليهما، قال الشيخ أبو عبد الله المجاصي: (والهمزة الأولى في هذه الفصول محققة أبداً، إلا إن أتى قبلها تنوين أو ساكن فإن ورشاً ينقل حركتها إلى ما قبلها، نحو: ﴿غفور رحيم أشفقتم﴾ ﴿قل أنتم﴾ ﴿قل أونيئكم﴾ ﴿إننا﴾ ﴿أ.شهدوا﴾² أما الثانية فإن كانت مفتوحة، فإن له فيها وجهين، هما الإبدال والتسهيل.

الوجه الأول: الإبدال هو جعل الهمزة الثانية ألفاً محضة، وهذا الوجه هو المقدم، وهو الذي نص عليه الداني في التيسير فقال: (وورش يبدها

1 أنظر عدد ما ورد في القرآن الكريم من المكسورة بعد فتح في شرح الدرر اللوامع مخطوط لوحة 34 ب.

2 شرح الدرر اللوامع مخطوط لوحة 35 أ.

ألفا، والقياس أن تكون بين بين)¹. ثم إن الهمزة المبدلة ألفا إما أن يقع بعدها ساكن أو متحرك، فإن وقع بعدها ساكن فإنها تمد مدا مشبعا لوجود الساكن بعدها، ومثالها قوله تعالى: ﴿ءانفروا لهم﴾ [البقرة 6] وقوله تعالى: ﴿ءاقررتهم﴾ [آل عمران 81] وقوله تعالى: ﴿ءانتم أشد خلقا﴾ [النازعات 27]...

وإن وقع بعدها متحرك وذلك في موضعين، هما قوله تعالى: ﴿ءالد وأنا عجوز﴾ بهود، وقوله تعالى: ﴿ءامنتم من في السماء﴾ بالملك، فقد اختلف أهل الأداء في المد، فمنهم من نص على المد الطبيعي فقط، لأن ما بعد الهمزة الثانية المبدلة ألفا متحرك، وهو لام ﴿ءالد﴾، وميم ﴿ءامنتم﴾، فلا موجب للمد، ومنهم من نص على التوسط والإشباع كمد البدل، طردا للباب.

قال الشيخ إبراهيم المارغيني: (فإن وقع بعدها متحرك، وذلك في موضعين ﴿ءالد﴾ بهود و﴿ءامنتم﴾ بالملك فليس إلا القصر، وذلك لعدم الساكن بعدها، وليست كآلف ﴿ءامنوا﴾ لعروضها بالإبدال، وضعف السبب بتقدمه على الشرط، هذا هو التحقيق الذي قرأنا به وبه نقرئ، خلافا لمن جعلها كآلف ﴿ءامنوا﴾، فجوز فيها الأوجه الثلاثة)².

وخالفه في ذلك المغاربة المتقدمون طردا للباب على نسق واحد، فأجروه مجرى مد البدل في جواز الأوجه الثلاثة فيه لورش من طريق الأزرق، وعليه حملوا قول ابن بري، إذ لم يستثن من هذا الأصل شيئا قي الباب. قال الشيخ السملالي عند قول ابن بري:

لكن في المفتوحتين أبدلت عن أهل مصر ألفا ومكنت

(قوله: «ومكنت» معناه مدت الألف، لكن لا بد من التفصيل في مدها، لأن مدها بحسب ما يقع بعدها، فإن كان بعدها ساكن مدت مدا مشبعا... وإن

1 التيسير: ص 36.

2 النجوم الطوالع: ص 53.

كان بعدها حركة، مدت مدا متوسطا على المشهور، ويجوز القصر والإشباع، وذلك في موضعين خاصة هما ﴿ءالم وأنا عجوز﴾ و﴿أمتم من في السماء﴾ في الملك، قال ميمون: واختار بعضهم الإشباع في هذين الموضعين بالحمل على التسعة عشر، ليجري هذا النوع كله، على طريق البديل، لأنه رواية أبي يعقوب¹.

وقال أبو عبد الله المجاصي: (قوله ومكنت أي: زيد في مدها مشبعا، إن كان بعدها ساكن، وكل² ما بعده ساكن إلا موضع في سورة هود - عليه السلام -: ﴿ءالم وأنا عجوز﴾ وفي الملك: ﴿أمتم من في السماء﴾، فإن المد في هذين الموضعين متوسط، وقيل مشبع ليجري الباب مجرى واحدا³). وقال الشيخ إدريس بن عبد الله الودغيري: (إذا أبدل ورش الثانية ألفا في هذا النوع وسكن ما بعدها فهو جار على إشباعه فيه، وإن تحرك فهو جار على توسطه⁴).

والمقروء به عند المغاربة هو التوسط في هاتين الكلمتين، حملا على مد البديل وطردا للباب.

الوجه الثاني: هو التسهيل: أي تسهيل الهمزة الثانية المفتوحة بين بين. وإلى الوجهين أشار الإمام الشاطبي بقوله:

وقل ألفا عن أهل مصر تبدلت لورش وفي بغداد يروى مسهلا
تلك كيفية قراءة الهمزة الثانية المفتوحة، فإن كانت مكسورة أو مضمومة مثل قوله تعالى: ﴿أئن لنا لأجرا﴾ [الشعراء: 41] وقوله تعالى: ﴿أله مع الله﴾ [النمل: 60] وقوله تعالى: ﴿قل أونسكم بخير﴾ [آل عمران: 15] وقوله تعالى: ﴿أوشهدول خلقهم﴾ [الزخرف: 19] فإنها

1. تحصيل المنافع على كتاب الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع: ص 142.

2. كذا في الأصل ولعل الصواب: وكلها بعدها ساكن.

3. شرح الدرر اللوامع مخطوط لوحة 35.

4. التوضيح والبيان. مخطوط باب الهمزة: ص 6.

مسهلة بين بين لا غير، ويمتنع البديل لعدم اتحاد حركتي الهمزتين، قال أبو عبد الله المجاصي: (ولم يجيزوا البديل فيما كان من فتح إلى كسر، ومن فتح إلى ضم، لأن ما قبلها مخالف لها، نحو: ﴿أ.ذ.ا﴾ (أ.نزل) ¹ وأجاز بعض القراء إشراب الهمزة المسهلة صوت الهاء، سواء كانت مفتوحة أو مكسورة أو مضمومة، ومنع ذلك آخرون، واعتبروه لحناً ².

تنبيهات

أولاً: يذكر الأئمة كلمة: «ءأمنتُم» وهي في ثلاث آيات في قوله تعالى: ﴿ءأمنتُم﴾ [الأعراف: 123 طه: 71 الشعراء: 49] وكلمة: «ءألهتنا» وهي في قوله تعالى: ﴿وقالوا ءألهتنا خير أم هو﴾ [الزخرف: 58]، مع الهمزتين المجتمعتين في كلمة واحدة، وإن كان المجتمع في هذه الكلمات هو ثلاث همزات، وبيان ذلك: أن أصل أمنتُم وألهتنا بهمزتين هكذا: ءأمنتُم ءألهتنا، بوزن أفعلتم، وأفعلتنا، فالهمزة الأولى متحركة وهي زائدة، والهمزة الثانية ساكنة وهي فاء الكلمة، فأبدلت الساكنة ألفاً، فصارت «ءأمنتُم»، بناء على القاعدة التي سبقت في باب المد. ثم دخلت همزة الاستفهام فاجتمع في الكلمة ثلاث همزات، هي همزة الاستفهام، والهمزة الزائدة، والهمزة المبدلة ألفاً ³.

وقد قرأ ورش بتحقيق الهمزة الأولى، وتسهيل الهمزة الثانية، وبالتوسط في المد كمد البديل، قال الشيخ علي النوري: (فيه لورش المد والتوسط والقصر، لأن تغيير الهمز بالتسهيل لا يمنع منها، وليس له فيها بدل، لأن كل

1 شرح الدرر مخطوط لوحة 35 ب

2 أنظر تحصيل المنافع: ص 141. الأنصاف المنسوبة إلى الشيخ محمد التهامي بن الطيب الفيلاي: ص 130 مخطوط. والنجوم الطوالع ص 53. و تحفة القراء للشيخ محمد العربي بن البهلول: ص 66/ 67. والمحجة: ص 202. واللائئ الفريدة في شرح القصيدة: ص 241.

3 أنظرها إن شئت منظومة تحفة القراء في بيان رسم القرآن للشيخ محمد العربي بن البهلول.

من روى الإبدال في نحو ﴿أَفْزَرْتَهُمْ﴾ ليس له في ﴿أَمْتُمْ﴾ و﴿أَهْتَنَّا﴾ إلا التسهيل، ونقل عن ابن الجزري قوله: اتفق أصحاب الأزرق قاطبة على تسهيلها بين (بين)¹. وقال ابن الباذش: (ومن أخذ لورش في ﴿أَفْزَرْتَهُمْ﴾ بالبدل لم يأخذ له هنا إلا بين بين)².

ثانياً: وردت كلمة أئمة في القرآن الكريم في خمسة مواضع³ والمقروء به في هذه اللفظة هو تحقيق الهمزة الأولى، وتسهيل الهمزة الثانية، مثلها مثل نظائرها في القرآن الكريم كما تقدم، وقد ذكر بعض الأئمة جواز إبدالها ياء محضة⁴.

الفصل الثاني : اجتماع همزتين في كلمتين

قال الأستاذ عبد الفتاح القاضي: (والمراد بهما همزتا القطع المتلاصقتان وصلاً، والواقعتان في كلمتين، بأن تكون الأولى آخر الكلمة، والأخرى في أول الكلمة التي تليها، فخرج بقيد القطع الهمزتان في نحو: ﴿فَمَنْ شَاءَ اقْضْ﴾ [النبا: 39] ﴿الْمَاءَ اهْتَرَفْ﴾ [الحج: 5] ﴿مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [الكهف: 39] فإن الهمزة الثانية في هذه الأمثلة همزة وصل، وخرج بقيد التلاصق الهمزتان اللتان بينهما حاجز، نحو: ﴿السَّوْءُ أَنْ كُذِّبُوا﴾ [الروم: 10] وخرج بقيد الوصل ما إذا وقف على الهمزة الأولى وابتدأ بالثانية، فلا يكون فيها ولا في الثانية إلا التحقيق باتفاق القراء)⁵. والحاجز المذكور في المثال، هو الألف الفاصلة بين همزة ﴿السَّوْءِ﴾ وهمزة ﴿أَنْ كُذِّبُوا﴾. والهمزتان في هذا النوع على ضربين متفقتان في الحركة ومختلفتان:

- 1 غيث النفع: 69.
- 2 الإقناع: 226.
- 3 أنظر الآيات في: [التوبة: 12] [الأنبياء: 73] [القصص: 5] [القصص: 41] [السجدة: 24].
- 4 أنظر تفصيل ذلك في شرح الدرر: 1 / 281 والإقناع: 233.
- 5 الوافي في شرح الشاطبية: ص 74 / 75.

1. المتفقتان في الحركة وكيفية قراءة ورش لهما

أنواع الهمزتان المتفقتان في الحركة

الهمزتان المتفقتان في الحركة ثلاثة أنواع: مفتوحتان ومكسورتان ومضمومتان.

■ وقد وردت المفتوحتان في تسعة وعشرين موضعاً، منها: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَوَوَّلَ السُّفَهَاءُ أَمْوَالَكُمُ﴾ [النساء: 5] وقوله تعالى: ﴿جَاءَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ﴾ [الأنعام: 61] وقوله تعالى: ﴿جَاءَ أَمْرًا وَفَارَ التَّنُورُ﴾ [هود: 40] وقوله تعالى: ﴿جَاءَ آلَ لُوطٍ﴾ [الحجر: 61] والهمزتان في هذه المواضع وما مثلها إما زائدتان أو أصليتان، أو إحداهما زائدة والأخرى أصلية. فالزائدتان وردتا في موضعين: الأول قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَوَوَّلَ السُّفَهَاءُ أَمْوَالَكُمُ﴾ [النساء: 5] فالهمزة الأولى زائدة، لأن السفهاء جمع سفيه، بوزن فعيل، والثانية زائدة، لأن الأموال جمع مال، بوزن فال، فالهمزة ليست من أصول بنيتيهما. والثاني قوله تعالى: ﴿تَلَقَّاءُ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ [الأعراف: 47] وكلاهما زائدة الأولى زيدت في بنية فعلاء، والثانية زيدت في جمع صاحب، وليس له أصل في الهمز.

واللتان إحداهما أصلية والأخرى زائدة، وردتا في موضعين كذلك: الأول قوله تعالى: ﴿فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاهُ﴾ [محمد: 18] فهمزة جاء أصلية، لأنها لام الفعل، وهمزة أشراطها زائدة، لأن أشراطها جمع شرط، بوزن فعل، فلا همز فيه. والثاني قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشُرْهُ﴾ [عبس: 22] فهمزة شاء أصلية، لأنها لام الفعل، وهمزة أنشره زيدت ليصير الفعل رباعياً، لأن أصله نشر بوزن فعل. والباقي الهمزتان فيه أصليتان.

■ والمكسورتان وردتا في سبعة عشر موضعاً منها: قوله تعالى: ﴿بِأَسْمَاءَ هَؤُلَاءِ إِنَّكُمْ صَلَاحِينَ﴾ [البقرة: 31] وقوله تعالى: ﴿مَنْ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء: 22] وقوله تعالى: ﴿وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبُ﴾ [هود: 72]. والهمزتان أصليتان في هذا النوع، إلا في قوله تعالى: ﴿وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِمْ﴾ فإن الأولى مبدلة عن واو، لأن أبناء جمع ابن وأصله "بَنُو" وجمعه أبناءٌ، ثم أبدلت واوه همزة لتطرفها، فصارت لام الكلمة مهموزة لطلبك. وفي قوله تعالى: ﴿وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبُ﴾ فإن الثانية همزة قطع زيدت في أول الاسم الأعجمي.

■ والمضمومتان: وردتا في موضع واحد، هو قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ﴾ [الأحقاف: 32] فالهمزة الأولى زائدة لأن أولياء جمع ولي، ووزنه أفعلاء.

كيفية قراءة ورش لهذا النوع من الهمز

قرأ ورش بتحقيق الهمزة الأولى، وله في الهمزة الثانية وجهان هما: تسهيلها بين بين في الأنواع الثلاثة، ولا مد فيها إذ لا موجب له، أو إبدالها أي إبدال الهمزة حرف مد من جنس حركة ما قبلها، فتبدل في المفتوحين ألفاً، وتبدل في المكسورتين ياء، وتبدل في المضمومتين واوا، وهذا الوجه هو المقروء به عندنا، وهو المقدم لورش.

قال الداني: (وأما على رواية أصحاب أبي يعقوب، فإنها تشبع - يريد الألف المبدلة من الهمزة - لأنهم رَوَوْا عنه - أي نافع - عن ورش أداء إبدالها حرفاً خالصاً فهي ألف محضة)¹.

1 جامع البيان: ص 218.

فإذا وقع بعد الهمزة المبدلة ساكن، سواء كان مظهراً كما في قوله تعالى: ﴿جاء أمر ربك﴾ وقوله تعالى: ﴿بمسك السماء أن تقع﴾ أو كان مدغماً كما في قوله تعالى: ﴿من النساء إلا ما ملكت أيمانكم﴾ فإن المد واجب بمقدار ست حركات، وذلك لوجود سبب المد وهو السكون، ولوجود شرطه، وهو حرف المد المبدل من الهمزة الثانية، فإن تحرك الساكن لعارض كالنقل مثلاً، جاز المد نظراً للأصل، وهو وجود الساكن، وجاز القصر نظراً للعارض، وهو طرو الحركة، والواقع في القرآن الكريم من هذا ثلاثة أحرف فقط هي: قوله تعالى: ﴿على البغاء إن أردن﴾ وقوله تعالى: ﴿لستن كأحد من النساء إن اتقيتن﴾ وقوله تعالى: ﴿إن وهبت نفسها للنبي إن أراد﴾ فالنون في الآية الأولى والثالثة محركة بالفتح، بسبب نقل حركة همزة أردن وهمزة أراد، وفي الآية الثانية محركة بالكسر، بسبب التقاء الساكنين، وهما نون «إن»، وهمزة الوصل، فتقرأ الآية هكذا «إنردن» «إنتقيتن» «إنراد» وليس في القرآن الكريم همزتان متفقتان في الحركة واقعتان في كلمتين، وبعد الهمزة ساكن تحرك لالتقاء الساكنين، إلا في الآية المتقدمة، وهي قوله تعالى: ﴿لستن كأحد من النساء إن اتقيتن﴾ أما إذا وقع بعد الهمزة المبدلة متحرك، كما في قوله تعالى: ﴿جاء أجلهم﴾ وقوله تعالى: ﴿وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله﴾ وقوله: ﴿يذهب الأمر من السماء إلى الأرض﴾ فقد اختلف أهل الأداء في المد، فمنهم من نص على المد الطبيعي فقط، ومنهم من نص على التوسط.

وممن نص على المد الطبيعي: الجعبري وابن الجزري والمنتوري وعلي النوري الصفاقسي وغيرهم¹. وممن نص على التوسط الشيخ السملالي،

1 أنظر كنز المعاني: ص 433/ ج 2 والنشر: 1 / 352 وشرح الدرر: 1 / 287 وغيث النفع: ص 82.

ومحمد التهامي بن الطيب الفيلاي، ومحمد الإبراهيمي¹. وقال الشيخ محمد التهامي بن الطيب الفيلاي - رحمه الله - في الأنصاف المنسوبة إليه²:

وإبدال أخرى الهمزتين لورشهم بهذا جرى التجويد بالغرب مسجلا
فإن وقع الحرف المسكن بعدها فلا بد من إشباعه عنه قد جلا
وإن وقع التحريك بعد فحكمه بفاس جرى التوسيط أخذا مفصلا
ووافق أهل الشرق مع بعض غربنا وفي نشرهم والكنز جاء محصلا

وقد جمع الشيخ محمد العربي بن البهلول أحكام الهمزتين المتفقتين في الحركة في كلمتين فقال³:

والحكم في اجتماع همزتين	تجاورا معا في كلمتين
إن كانتا مفتوحتين أبدلت	أخراهما أي ألفا وسهلت
كجاء أمرنا وما يضاها	نحو جاء أجلهم والأشباه
لكن إذا كسرت بعد كسر	تبدل ياء عند أهل مصر
نحو السماء إن وهؤلاء إن	أخراهما عارية بدون مين
وإن أتت مضمومة كأختها	فعرها وأبدلن من جنسها
مثاله أتى بلا خلاف	أولياء أولاء في الأحقاف

تنبيهات

الأول: قررنا أن لورش في المكسورتين وجهين هما التسهيل والإبدال، وقد ذكروا أن له وجها ثالثا، وهو إبدال الهمزة الثانية ياء خفيفة، - أي مختلصة الكسرة - فينطق القارئ بالياء المبدلة بسرعة دون إشباع، قال ابن البادش: «وذلك مشهور عن ورش في الأداء دون النص»⁴ وذلك في

1 أنظر تحصيل المنافع على كتاب الدرر اللوامع في أصل مقرأ الإمام نافع: ص 147 / 148.

2 الأنصاف القرآنية مخطوط.

3 تحفة القراء في بيان رسم القرآن: ص 65 / 66.

4 الإقناع ص: 236.

موضعين هما قوله تعالى: ﴿هَؤُلَاءِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ بالبقرة وقوله: ﴿عَلَى الْبَغَاءِ إِن رُحِمْتَ﴾ بالنور، فلورش في هذين الموضعين ثلاثة أوجه، التسهيل والإبدال حرف مد محض وياء مختلصة، وله في غيرهما وجهان، التسهيل والإبدال قال ابن بري:

وأبدلن ياء خفيف الكسر من على البغاء إن وهؤلاء إن

الثاني: وقع بعد الهمزة الثانية من الهمزتين المفتوحتين ألف في موضعين هما فلما ﴿جاء ءال لوه﴾ بالحجر و﴿ولقد جاء ءال فرعون﴾ بالقمر، والهمزة الأولى محققة فيهما، أما الثانية ففيها الوجهان المتقدمان، وهما التسهيل والإبدال، إلا أنه على وجه الإبدال يجتمع ألفان، الألف المبدلة والألف التي بعدها، لأن أصل الكلمة قبل الإبدال هو ﴿فلما جاء ءال﴾ بهمزتين محقتين ثم الألف، فإذا أبدلت الهمزة الثانية ألفا تصير الكلمة هكذا "فلما جاء ال" فيجتمع ألفان ساكنان، فإما أن يحذف أحدهما للتخلص من التقاء الساكنين، وتتعين القراءة بالقصر في هذه الحالة، وإما أن يزداد بينهما ألف ثالثة للفصل بين الساكنين، فيتعين الإشباع، وعلى وجه التسهيل يجوز القصر والتوسط والإشباع، فوجه القصر أن الهمزة تغيرت بالتسهيل فلم تراعى، ووجه التوسط والإشباع هو اعتباره من نوع مد البدل، لأن الهمزة فيه واقعة قبل حرف المد في كلمة واحدة.

قال الداني: (فإن قيل فهل يبدل ورش الهمزة الثانية في هذين الموضعين ألفا على رواية المصريين عنه، كما يبدلها من طريقهم في سائر الباب؟ قلت: قد اختلف أصحابنا في ذلك، فقال بعضهم: لا يبدلها فيهما لأن بعدها ألفا، فيجتمع ألفان، واجتماعهما متعذر، فوجب لذلك أن يكون بين بين لا غير، لأن همزة بين بين في زنة المتحركة، وقال آخرون: يبدلها فيهما كسائر الباب، ثم فيها بعد البدل وجهان: أحدهما: أن تحذف للساكنين إذ هي أولهما، ويزاد

في المد دلالة على أنها هي الملية دون الأولى، والثاني: أن تحذف ويزاد في المد، فتفصل تلك الزيادة بين الساكنين، وتمنع من اجتماعهما، وبالله التوفيق¹.

قال الشيخ إبراهيم المارغيني معلقا على قول ابن بري رحمه الله:

كجاء أمرنا وورش سهلا أخراهما وقيل لا بل أبدا

قال: (وإطلاق الناظم المفتوحتين يتناول ما وقع فيه بعد الثانية غير الألف، كالأمثلة السابقة، وما وقع فيه بعدها الألف، وهو موضعان: ﴿جاء ءال لوك﴾ بالحجر، و﴿جاء ءال فرعون﴾ بالقمر، ففي الثانية فيهما الوجهان على التحقيق المقروء به، خلافا لمن منع الإبدال، وعين التسهيل في الموضعين، لكن يقدم فيهما التسهيل لأنه الأشهر والأقيس، وجوز بعضهم على الإبدال القصر والتوسط والطويل، لوقوع حرف المد بعد همز ثابت، وقال بعضهم: فيه مع البدل وجهان، القصر والتوسط، والصواب أنه لا يجوز مع البدل إلا القصر والطويل، والقصر على حذف إحدى الألفين لاجتماع الساكنين، والطويل على إثبات الألفين، وزيادة ألف ثالثة للفصل بين الساكنين، والحاصل أن لورش في ﴿جاء ءال لوك﴾ و﴿جاء ءال فرعون﴾ خمسة أوجه:

تسهيل الهمزة الثانية مع القصر ثم التوسط ثم الطويل في الألف التي بعدها، لأنها من باب مد البدل، وإبدالها ألفا مع القصر والطويل، ويقدم القصر على الطويل². والمقروء به عندنا هو التسهيل، قال الشيخ محمد العربي ابن البهلول³:

لكن جاء ءال أي في الموضعين تقرأ بالتسهيل في المفتوحتين

1 جامع البيان في القراءات السبع المشهورة: ص 220.

2 النجوم الطوالع: ص 56 / 57.

3 تحفة القراء في بيان رسم القرآن: ص 65.

2. المختلفتان في الحركة وكيفية قراءة ورش لهما

حالاتهما

لا تكون الهمزتان في هذا الضرب إلا متجاورتين، الأولى في آخر الكلمة والثانية في أول الكلمة الأخرى ولها خمس حالات:

الحالة الأولى: أن تكون الهمزة الأولى محركة بالفتح والهمزة الثانية محركة بالكسر وجملة ما في القرآن الكريم من هذا تسعة عشر موضعاً، منها قوله تعالى: ﴿شَهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ﴾ و﴿البغضاء إِلَى﴾¹

الحالة الثانية: أن تكون الهمزة الأولى محركة بالفتح والثانية محركة بالضم، وهي في موضع واحد وهو قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَا جَاءَ أُمَّةَ رَسُولَهَا كَذِبٌ﴾ وقد قرأ ورش بتحقيق الهمزة الأولى وتسهيل الثانية بين بين في هاتين الحالتين. وإلى هذا أشار ابن بري بقوله:

ثم إذا اختلفتا وانفتحت أولا هما فإن الأخرى سهلت
كاليا وكالواو.....

قال أبو عبد الله المجاصي: (فهذان القسمان لا يجوز فيهما إلا التسهيل بين بين، لأنه لا يكون البدل إلا مما قبل الهمزة، وما قبل هذين مخالف لهما، فيؤدي البدل إلى أن تكون ياء وقبلها فتحة، أو واو وقبلها فتحة، وهذا لا يوجد في كلام العرب)².

الحالة الثالثة: أن تكون الهمزة الأولى محركة بالكسر، والثانية محركة بالفتح، وجملة ما في القرآن من هذا النوع على قراءة نافع ستة عشر موضعاً، منها: قوله تعالى: ﴿مَنْ خُصِبَ النِّسَاءَ أَوْ أُكْنِتُمْ﴾ وقوله تعالى: ﴿هَؤُلَاءِ أَهْدَى﴾ وقوله تعالى: ﴿بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ﴾³.

1 أنظر شرح الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع: 1 / 304 / 305.

2 شرح الدرر اللوامع مخطوط لوحة 35 أ.

3 أنظر شرح الدرر: 1 / 306 - 307.

الحالة الرابعة: أن تكون الهمزة الأولى محركة بالضم والثانية محركة بالفتح: (وجملة ما في القرآن من هذا على قراءة نافع ثلاثة عشر موضعا، منها قوله تعالى: ﴿السفهاء ألأ﴾ وقوله عز وجل: ﴿أن لو نشاء أصبناهم﴾ وقوله عز وجل: ﴿ويا سماء أقلعي﴾¹

وقد قرأ ورش بتحقيق الهمزة الأولى وإبدال الثانية حرفا من جنس حركة ما قبلها، فتبدل ياء مفتوحة بعد المكسورة كما في ﴿من خضبة النساء أو﴾ وكما في ﴿من السماء أو إيتنا﴾. حيث تصير بعد البدل هكذا "من النساء يو" و"من السماء يو".

وتبدل واوا مفتوحة بعد المضمومة كما في ﴿السفهاء ألأ﴾. وكما في ﴿أن لو نشاء أصبناهم﴾ حيث تقرأ بعد البدل هكذا "السفهاء ولا" و"نشاء وصبناهم".

قال أبو عبد الله المجاصي: (وهذان القسمان لا يجوز فيهما إلا البدل المحض، إما ياء وإما واوا، لأنه لو سهلت المفتوحة التي قبلها كسرة بين الهمزة والألف لقربت من الألف الساكنة، وقبلها كسرة، ولا توجد الألف الساكنة وقبلها كسرة، وكذلك إن كانت قبلها ضمة، لو سهلت أيضا لأدى إلى ألف ساكنة وقبلها ضمة، ولا يوجد ذلك أيضا في كلام العرب)². وإلى هاتين الحالتين - أعني المفتوحة بعد كسر والمفتوحة بعد ضم - أشار ابن بري رحمه الله بقوله:

..... ومهما وقعت مفتوحة ياء واوا أبدلت

الحالة الخامسة: أن تكون الهمزة الأولى مضمومة والثانية مكسورة. (وجملة ما في القرآن من هذا على قراءة نافع سبعة وعشرون موضعا، منها

1 شرح الدرر اللوامع مخطوط لوحة 40 ب.

2 شرح الدرر اللوامع مخطوط لوحة 40 ب.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشَاءِ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ قَدْ نَرَىٰ﴾ وقوله عز وجل: ﴿مَنْ يَشَاءِ إِنْ فِي ذَٰلِكَ﴾ وقوله: ﴿وَمَا مَسْنِي السَّوَّىٰ إِنْ أَنَا﴾ وقوله: ﴿يَا زَكَرِيَّا إِنَّا¹﴾.

كيفية قراءة ورش لهذا النوع من الهمز

وقد قرأ ورش بتحقيق الهمزة الأولى في هذا النوع، وله في الثانية وجهان:

أحدهما إبدالها واوا مكسورة كالمفتوحة بعد ضم، وهذا الوجه هو المقروء به عندنا وهو الذي عليه جمهور أهل الأداء، وهو المشهور من طريق الرواية.

وثانيهما تسهيلها بين بين، وهو مذهب الخليل وسيبويه وبعض أهل الأداء، وهو القياس عند النحاة، لأنه يبقى في النطق ما يدل على الهمزة المسهلة، قال الإمام الداني: (واختلف القراء والنحويون في كيفية تسهيلها، فقال بعضهم تجعل بين الهمزة والياء على حركتها، لأنها أولى بأن يسهلها عليها من غيرها لقربها منها، وهذا مذهب الخليل وسيبويه... وقال آخرون تبدل واوا مكسورة خفيفة الكسر على حركة ما قبلها، لأنها أثقل من حركتها، والثقل هو الحاكم على الخفيف في الطبع والعادة، فلذلك دبر بها في التسهيل، وهذا مذهب أكثر أهل الأداء... وبذلك قرأت أنا على أكثر شيوخي، وقد قرأت بالمذهب الأول على فارس ابن أحمد في مذهب أهل الحرمين وأبي عمرو، وهو وجه القياس، والثاني أكثر في النقل²).

1 شرح الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع: ج 1 ص 310 / 311 / 312.

2 جامع البيان في القراءات السبع المشهورة: ص 227.

ولم ترد في القرآن الكريم همزة مكسورة بعدها همزة مضمومة في كلمتين، قال الداني في الإيضاح: (واعلموا أنه لم يلتق في كتاب الله تعالى همزتان الأولى منهما مكسورة والثانية مضمومة).¹

الفصل الثالث : اجتماع همزة الاستفهام مع همزة الوصل وكيفية قراءتهما

همزة الاستفهام وهمزة الوصل

همزة الوصل هي الألف الساكنة التي يوتى بها للتوصل إلى النطق بالساكن، ويتلفظ بها عند الابتداء، وتسقط في درج الكلام²، وتدخل على الاسم والفعل، فإن دخلت على الاسم وكان مجردا من «أل» فإنها تحرك بالكسر عند الابتداء بها، ومثالها: امرؤ - امرأة - ابن. وإن كان محلى بـأل فإنها تحرك بالفتح، ومثالها: الحمد لله - الآخرة - الإنسان - الذي.

وإن دخلت على الفعل فإنها تحرك بالضم إن كان الفعل ثلاثيا مضموم العين ضما أصليا في المضارع، ومثالها: انظر - انصر. وتحرك بالكسر إن كان الفعل غير ثلاثي، أو كان ضمه عارضا ومثالها: استغفر - امشوا - اتقوا - امضوا.

وقد دخلت همزة الاستفهام على همزة الوصل في القرآن الكريم في الاسم والفعل، ففي الاسم اجتمعت الهمزتان - همزة الاستفهام وهمزة الوصل، وتسمى همزة لام التعريف - في ستة مواضع، وهي: ﴿قُلِ الذَّكَّرَيْنِ

1 شرح الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع للمنتوري: 1/ 312. وذكر بعضهم وجودها معنى في قوله [وجد عليه أمة] لأن الضمير يرجع على قوله [ولما ورد ماء مدين] فكأنه قال وجد على الماء أمة من، فالتقت فيه همزة مضمومة.

2 أنظر إن شئت شراح الألفية عند قول ابن مالك :

للوصل همز سابق لا يثبت إلا إذا ابتدئ به كاستنبتوا

حَرَّمَ¹ ﴿١﴾. ﴿الْآنَ وَقَدْ﴾² ﴿الْآنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ﴾³ ﴿قُلِ اللَّهُ آخِزَ لَكُمْ﴾⁴ ﴿اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا تَشْرِكُونَ﴾⁵.

وبيان دخول همزة الاستفهام على همزة الوصل في هذه المواضع، أننا إذا كتبنا لفظ الجلالة مثلاً فإننا نكتبه هكذا: "الله" فهو مبدوء بهمزة وصل، وإذا تدبرنا الآية الكريمة مثلاً ﴿قُلِ ارَأَيْتُمْ مَّا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِّن رِّزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِّنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلِ اللَّهُ آخِزَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾⁶ وجدنا أنها تذكر ما أحدثه المشركون من تلقاء أنفسهم، من تقسيم الرزق إلى حلال وحرام، على مقتضى أهوائهم وما تشتهييه أنفسهم، وهذا الأمر واضح جلي في سورة الأنعام في آيات متعددة، وبأساليب متنوعة⁷. فجاء السؤال - الاستفهام - هنا على جهة الإنكار والتوبيخ عقب هذا الزعم ﴿قُلِ اللَّهُ آخِزَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ فالهمزة الأولى التي بعد لام "قل" هي همزة الاستفهام، وهي همزة قطع، والهمزة التي بعدها همزة وصل.

كيفية قراءة هاتين الهمزتين :

وقد قرأ ورش - وكذا بقية القراء - بتحقيق الهمزة الأولى - أي همزة الاستفهام - ، وأما الثانية - أي همزة الوصل - فلهم فيها وجهان:

- | | |
|---|---|
| 1 | موضعان بالأنعام، الآية 143. |
| 2 | موضعان بيونس الآية 91، والآية 51. |
| 3 | يونس 59. |
| 4 | النمل 59. |
| 5 | النمل 59. |
| 6 | يونس 59. |
| 7 | أنظر مثلاً الآيات 139 - 145 من الأنعام. |

الأول: إبدالها مداً، أي تصييرها ألفاً مع المد المشبع، وهذا الوجه هو المقدم، وبه القراءة عندنا اليوم، وعليه اقتصر ابن بري - رحمه الله - فقال:

فصل وأبدل همز وصل اللام مداً بعيد همز الاستفهام

الثاني: تسهيلها بين بين.

وقد ذكر الشاطبي - رحمه الله - الوجهين مع تنصيبه على أولوية وجه البدل فقال:

وإن همز وصل بين لام مسكن وهمزة الاستفهام فامدده مبدلاً

فللكل ذا أولى ويقصره الذي يسهل عن كل كالآن مثلاً

ولم تحذف همزة الوصل، لأن حذفها يؤدي إلى الالتباس في الكلام، إذ لا يدري أهو استفهام أم خبر، قال الداني فيما نقله عنه المنتوري: (وليس شيء من ألفات الوصل يثبت في حال الاتصال، غير هذه الألف الداخلة، مع لام التعريف إذا دخلت عليها همزة الاستفهام، إذ بثبوتها يتبين الخبر من الاستفهام، ويعرف الفرق بينهما)¹.

أما في الفعل فقد دخلت همزة الاستفهام على همزة الوصل في سبعة مواضع هي: ﴿قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهِدًا﴾ بالبقرة. ﴿الْهَلُمَّ الْغَيْبُ﴾ بمريم. ﴿افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ بسبأ. ﴿أَصْلَحْصَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾ بالصافات. ﴿اسْتَكْبَرْتَ﴾ بص. ﴿اتَّخَذْنَاهُمْ سَخَرِيًا﴾ بص. ﴿اسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ﴾ بالمنافقون. فالأفعال: «اتخذ» «اطلع» «افترى» «اصطفى»... مبدوءة بهمزة الوصل، ثم دخلت عليها همزة الاستفهام، ولبيان اجتماع الهمزتين نسوق مثلاً واحداً، وهو قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا

1 شرح الدر اللوامع: 1/ 320.

معدومة ﴿فَالْآيَةُ تَحْكِي غُرُورَ الْيَهُودِ، وَزَعْمَهُمُ الْأَمْنَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ، فَهُمْ إِنْ دَخَلُوا النَّارَ فَلَنْ يَتَجَاوَزَ دُخُولَهُمْ لَهَا عِدَّةَ أَيَّامٍ، وَقَدْ جَاءَتِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ تَبْطُلُ هَذَا الزَّعْمَ، وَتَسْتَنْكَرُ هَذَا الْاِفْتِرَاءَ عَلَى اللَّهِ فِي صِيغَةِ اسْتِفْهَامٍ إِنْكَارِيٍّ ﴿قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا...﴾ فَالْهَمْزَةُ الْأُولَى لِلْاِسْتِفْهَامِ، وَالثَّانِيَةُ هِيَ هَمْزَةُ الْوَصْلِ، الَّتِي كَانَ الْفِعْلُ مَبْدُوءًا بِهَا قَبْلَ دُخُولِ هَمْزَةِ الْاِسْتِفْهَامِ، وَهَمْزَةُ الْاِسْتِفْهَامِ مُحَقَّقَةٌ لِلْجَمِيعِ، وَأَمَّا هَمْزَةُ الْوَصْلِ فَهِيَ مَحْذُوفَةٌ لِلْجَمِيعِ، لِأَنَّهُمَا لَمَّا تَخَالَفَتَا فِي الْحَرَكَةِ، أَمَّنَ اللَّبْسَ، فَحُذِفَتِ هَمْزَةُ الْوَصْلِ، وَهِيَ مَكْسُورَةٌ، وَبَقِيَتْ هَمْزَةُ الْاِسْتِفْهَامِ وَهِيَ مَفْتُوحَةٌ. قَالَ ابْنُ بَرِيٍّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - :

ويعده احذف همز وصل الفعل لعدم اللبس بهمز الوصل

وقد جمع بعضهم الأفعال المبدوءة بهمْزَةُ الْوَصْلِ المَحْذُوفَةُ لدخول هَمْزَةُ الْاِسْتِفْهَامِ عَلَيْهَا فَقَالَ:

همزة وصل بعد الاستفهام	تحذف في سبع من الكلام
قل اتخذتم مع أستكبرت	جديد افتري وأستغفرت
ولدا اطلع ثم أصطفى	قبل البنات اتخذناهم وفي

قال الشريشي: «لم تات في القرآن همزة الوصل مضمومة مع همزة الاستفهام ولوأت لكان قياسها الحذف، ومثالها في الكلام: استخرج المال- اتبع القول»¹.

حكم الاستفهام المكرر :

لقد تكرر الاستفهام في القرآن في أحد عشر موضعاً في تسع سور بيانها كالاتي: الموضع الأول ﴿أَيُّهَا كُنَّا تَرَابًا، أَيْنَا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾

1 شرح الدرر: 1/ 325.

بسورة الرعد، الموضع الثاني والثالث ﴿أَيُّهَا كُنَّا عَصَا وَرَفَاتَا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ معاً بالإسراء، الموضع الرابع ﴿أَيُّهَا مَتْنَا وَكُنَّا تَرَابًا وَعَصَا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ بالمؤمنون، الموضع الخامس ﴿أَيُّهَا كُنَّا تَرَابًا وَأَبَاؤُنَا أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ﴾ بالنمل، الموضع السادس ﴿أَيُّهَا لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ﴾ بالعنكبوت، الموضع السابع ﴿أَيُّهَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ بالسجدة، الموضع الثامن والتاسع ﴿أَيُّهَا مَتْنَا وَكُنَّا تَرَابًا وَعَصَا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ لَمُغَيَّنُونَ﴾ معاً بالصافات، الموضع العاشر ﴿أَيُّهَا مَتْنَا وَكُنَّا تَرَابًا وَعَصَا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ بالواقعة، الموضع الحادي عشر: ﴿أَيُّهَا لَمُخْرَجُونَ فِي الْعَافِرَةِ أَئِنَّا كُنَّا عَصَا نَخْرَةً﴾ بالنازعات.

وبيان حكمها: أن ورش قرأ في جميع المواضع بالاستفهام في اللفظ الأول والإخبار في اللفظ الثاني في جميع المواضع إلا موضعي النمل والعنكبوت فإنه يخبر في الأول ويستفهم في الثاني فيهما، ومن المعلوم أن ورشا لا يدخل ألف الفصل عند التسهيل بين الهمزتين.

قال ابن بري منبها إلى قاعدة ورش في الاستفهام المكرر ووجه استثناء موضعي النمل والعنكبوت :

فصير الثاني منه خبرا	فصل والاستفهام إن تكررا
لكتبه بالياء في المرسوم	واعكسه في النمل وفوق الروم

باب الهمز المفرد

الفصل الأول في الإبدال

الهمزة إما أن تكون في موضع الفاء من الكلمة، أو في موضع العين، أو في موضع اللام، والمراد بالفاء والعين واللام ما يقابلها في الميزان الصرفي للكلمة في أحرفها الأصول، فإذا قلنا مثلاً «نصر» يكون ميزانها الصرفي هو فعل، فالنون في مقابل الفاء، والصاد في مقابل العين، والراء في مقابل اللام، هكذا [نصر-فعل] وإذا قلنا «يأتي» يكون ميزانها الصرفي «يفعل»، فتكون الهمزة في موضع الفاء هكذا: [يأتي يفعل].

وقد وقع إبدال الهمزة للأزرق عن ورش سواء كانت فاء أو عينا أو لاما، فلنفرد كلا منها بالكلام:

أولاً : الهمزة الواقعة فاء

المراد بكون الهمزة فاء أنها في موقع الفاء في أصول الكلمة، بحسب الميزان الصرفي كما قلنا قبل، وهذا يقتضي أن يكون القارئ ملماً بقواعد الصرف، وهو ما لا يتحقق لكل من يريد معرفة قراءة القرآن، لذلك وضع العلماء ضابطاً لمعرفة الهمزة الواقعة فاء، تيسيراً على المتعلمين، قال ابن القاصح: (وتقريبه على المبتدئ: أن كل همزة ساكنة بعد همزة وصل، أو تاء أو ياء أو نون أو واو أو فاء أو ميم، فإنها همزة فاء الفعل)¹ وهذه أمثلة توضيحية لهذا الكلام:

المثال الأول: قوله تعالى: ﴿لِقَاءِنا ائت بقراًن﴾ فهمزة ﴿ائت﴾ ساكنة واقعة بعد همزة وصل.

المثال الثاني والثالث: قوله تعالى: ﴿إن تكونول تألمون فإنهم يألمون﴾.

1 سراج القارئ المبتدئ وتذكارات المقرئ المنتهي: ص 46.

فهزمة ﴿تَأْمُون﴾ ساكنة واقعة بعد التاء، وهزمة ﴿يَأْمُون﴾ واقعة بعد الياء.

المثال الرابع: قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَنْ نؤْتِرَكَ﴾ فهزمة ﴿نؤْتِرَكَ﴾ ساكنة واقعة بعد النون.

المثال الخامس: قوله تعالى: ﴿وَأَمْرٌ أَهْلَكَ﴾ وقوله: ﴿فَأَذْنُوا﴾ فهزمة ﴿وَأَمْرٌ﴾ ساكنة واقعة بعد الواو، وهزمة ﴿فَأَذْنُوا﴾ ساكنة واقعة بعد الفاء.

المثال السادس: قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ وقوله: ﴿مَأْكُولٍ﴾ فالهزمة ساكنة واقعة بعد الميم.

وقد وقعت الهزمة في هذه الأمثلة كلها فاء للكلمة. ثم إن الهزمة الواقعة فاء تنقسم إلى متحركة وساكنة. فالمتحركة يبدلها ورش بشرطين:

الأول: أن تكون حركتها فتحة، والثاني: أن يكون ما قبلها مضموما، ولذلك فإنها تبدل واوا، ولا تقع إلا بعد واحد من أربعة أحرف من الأحرف المتقدمة في ضابط فاء الفعل، وهي الياء والتاء والميم والنون.

ومن أمثلة وقوعها بعد الياء قوله تعالى: ﴿لَا يُولِخْزُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ وقوله: ﴿فَلْيُؤْذِ الْغُزْيِ﴾ وقوله: ﴿وَاللَّهُ يُؤْهِدُ بِنَصْرِهِ﴾، ومن أمثلة وقوعها بعد التاء، قوله تعالى: ﴿لَا تُولِخْزْنَا﴾ وقوله: ﴿أَنْ تُولِخُوا الْأَمَانَاتِ﴾.

ومن أمثلة وقوعها بعد النون، قوله تعالى: ﴿وَمَا نؤْخِرُهُ إِلَّا﴾. ومن أمثلة وقوعها بعد الميم، قوله تعالى: ﴿كِتَابًا مُؤْجَلًا﴾ وقوله: ﴿وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ﴾ وقوله: ﴿فَأَذْنُ مُؤْخِزٍ﴾ فالهزمة تقرأ في هذه

الأمثلة كلها واوا، هكذا "يواخذ" و"فليود" و"يويد" و"يؤخر" و"تواخذ" و"تودوا" و"نؤخر" و"مؤجلا" و"مؤذن".

والى هذا أشار ابن بري - رحمه الله - بقوله:

وإن أتت مفتوحة أبدلها واوا إذا ما الضم جاء قبلها

فإن تحركت الهمزة بالفتح وقبلها فتح فهي محققة، ومثالها قوله

تعالى: ﴿وَالِيَهُ مَتَابٌ﴾ وقوله: ﴿وَلِي فِيهَا مَارِبٌ﴾ وقوله: ﴿وَلِذْ تَأْخُذْ رَبُّكُمْ﴾.

وإن تحركت بالضم وقبلها فتح فهي محققة أيضا، ومثالها قوله

تعالى: ﴿وَلَا يُؤْذِهِ﴾ وقوله: ﴿تَوَزَّهُمْ أَزًّا﴾ وقوله: ﴿إِنْ رَبُّكُمْ لَرُؤُوفٌ﴾.

وإن تحركت بالفتح بعد كسر مثل ﴿لَا نَفْسُكُمْ﴾ و﴿بَأْيَيْكُمْ﴾

و﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ﴾ فهي محققة أيضا إلا في موضعين هما: قوله

تعالى: ﴿لَأَهْبِ لَكَ غَلَامًا﴾ [مريم : 19] و﴿لَلَّلا﴾ وهو في

ثلاث آيات هي: ﴿لَلَّلا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حِجَّةٌ﴾ [البقرة :

150]، و﴿لَلَّلا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حِجَّةٌ﴾ [النساء : 165]،

و﴿لَلَّلا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ﴾ [الحديد: 29].

فقد أبدل ورش الهمزة في الموضعين المذكورين ياء - وإن كان ﴿لَلَّلا﴾

ليس داخلا في ضابط الهمزة التي نتحدث عنها لكون همزته جزء حرف،

والحرف لا يوزن، وعليه فليست الهمزة فاء الكلمة - .

وإن تحركت بالفتح وقبلها ضم وليست فاء للكلمة فإنها محققة أيضا،

وقد وردت في القرآن الكريم في كلمتين لا غير، هما: كلمة فؤاد: ومثالها قوله

تعالى: ﴿كَذَلِكَ لَنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ وقوله: ﴿إِنْ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ

والفوائد ﴿ وكلمة سؤال: ومثالها قوله تعالى: ﴿قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه﴾.

أما الساكنة فلها حالتان :

الحالة الأولى: أن يقع قبلها غير الهمزة، وذلك أحد أحرف ستة، هي الأربعة المتقدمة في الهمزة المتحركة، والواو والفاء، وقد أبدلها ورش حرف مد من جنس حركة ما قبلها، وذلك الواو والألف فقط، لأنه لم يرد في القرآن من هذا غيرهما.

ومن أمثلة وقوعها بعد الياء قوله تعالى: ﴿ذرهم يأكلوا﴾ وقوله تعالى: ﴿ولين يأثوكم﴾ وقوله تعالى: ﴿يامنوكم ويامنوا قومهم﴾.

ومن أمثلة وقوعها بعد التاء قوله تعالى: ﴿أتامرون الناس﴾ وقوله تعالى: ﴿أن تاجرني ثمانني﴾ وقوله تعالى: ﴿فإذا استاذنوك﴾.

ومن أمثلة وقوعها بعد النون قوله تعالى: ﴿أنا نأتي الأرض﴾ وقوله تعالى: ﴿أن نأكل منها﴾ وقوله تعالى: ﴿أن نأخذ إلا من﴾.

ومن أمثلة وقوعها بعد الميم قوله تعالى: ﴿حتى يبلغ مأمنه﴾ وقوله تعالى: ﴿إنه كان وعده ماقيلا﴾ وقوله تعالى: ﴿غير مأمون﴾ وقوله: ﴿كعصف ماكول﴾.

قال الداني: (وليس في القرآن مما اجتمع الرواة عنه على ترك الهمز فيه لهذا النوع غير هذه الأربعة المواضع)¹. يريد مما فيه الميم قبل الهمزة الساكنة.

ومن أمثلة وقوعها بعد الفاء قوله تعالى : ﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَأَتَوْهَنْ مِنْ حَيْثُ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَأَذْنُوا بِحَرْبٍ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَأَذِنْ لَنْ شَتَّ﴾.

ومن أمثلة وقوعها بعد الواو قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَأَمْرُ أَهْلِكَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَأَتَرُوا بَيْنَكُمْ﴾ فالهمزة تبدل ألفا في هذه الأمثلة وما شابهها لوقوعها بعد فتحة، فتقرأ هكذا : (ياكلوا) (ياتوكم) (استاذنوك) (ماكول) (فاذن) (واتوا) (واتمروا).

أما ما وقع بعد ضمة فإنها تبدل فيه واوا، وهذه أمثلته على ترتيب الحروف السابق.

فمن أمثلة وقوعها بعد الياء قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ﴾ وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نَسَائِهِمْ﴾ وقوله تعالى: ﴿أَنْفِ يُؤْفَكُونَ﴾.

ومن أمثلة وقوعها بعد التاء قوله تعالى: ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ وقوله تعالى: ﴿تُؤْتِي أَكْلَهَا﴾ وقوله تعالى: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ﴾.

ومن أمثلة وقوعها بعد النون قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ وقوله تعالى: ﴿نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ﴾ وقوله تعالى: ﴿لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا﴾.

ومن أمثلة وقوعها بعد الميم قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةُ أَهْوَى﴾.

والهمزة في هذه الأمثلة وما شابهها تبدل واوا من كل كلمة كان الهمز أصلها، فتقرأ هكذا: (يؤمنون) (يولون) (يؤفكون) (توتي) (توثران) (نومن) (نوتها) (نوثر) (والموتفكة).

فإن كانت الكلمة بالواو أصلاً فلا همز ولا إبدال، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَخْفِنُكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾.

وإلى هذا أشار الحصري - رحمه الله - بقوله:

ولا تهمزن ما كانت الواو أصله كقوله في الإنسان يوفون بالنذر¹

ولم ترد الهمزة الساكنة المبدلة واوا في القرآن الكريم بعد غير الأحرف الأربعة المذكورة.

ويستثنى من الهمزة الساكنة الواقعة فاء التي أبدلها ورش، ما ورد من كلمات: الإيواء وهي قوله تعالى: ﴿وَتَوَوَّى إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءٍ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَأَوُوا إِلَى الْكَهْفِ﴾، والمأوى ومأواهم ومأواكم حيثما وردت، فقد خالف ورش أصله، فقرأ بالتحقيق في هذه الكلمة، وعلة ذلك: أن الإبدال في هذه الكلمات يؤدي إلى ثقلها، لأن كلمة تَوَوَّى إذا أبدلت همزتها تصير "تووي" بواوين وياء، الواو الأولى ساكنة، والياء ساكنة، وبينهما واو أخرى، وثلاثتها أحرف لين، فتثقل الكلمة، والغرض من الإبدال هو تخفيف اللفظ.

ومن هذا النوع - أي من نوع الهمزة الساكنة التي يبدلها ورش والتي هي فاء الكلمة - الهمزة الواقعة بعد همزة الوصل، إذا اتصلت بكلام قبلها، فيبدلها من جنس حركة آخر كلمة فيه، فإن كان قبلها فتح أبدلها ألفاً، وذلك كقوله تعالى: ﴿لِقَاءِنا ائت بقرآن﴾ وقوله تعالى: ﴿إِلَى الْهَدْيِ ائتنا﴾ وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ ائتوا صفا﴾ فتقرأ هكذا "لقاء نات بقرآن" "إلى الهداتنا" "ثماتوا صفا".

وإن كان قبلها ضم أبدلها واوا، وذلك كقوله تعالى: ﴿يَا صالِح ائتنا﴾ وقوله تعالى: ﴿مَنْ يَقُول ائذن لي﴾ وقوله تعالى: ﴿وقال الملك

1 القصيدة الحصرية في قراءة الإمام نافع .

أَتُونِي بِهِ ﴿ فَتَقْرَأْ هَكَذَا "يا صالحوتنا" " من يقولو ذ لي " وقال الملكو توني " .

وإن كان قبلها كسر أبدلها ياء، كقوله تعالى: ﴿الذِي أَوْثَنَ أَمَانَتَهُ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَلِلْأَرْضِ آفَتِيلاً﴾ وقوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاوَاتِ آفَتُونِي﴾ فَتَقْرَأْ هَكَذَا: "الذِيتَمَن" "وللارضيتيا" و"السماواتيتوني".

وهذا كله في حالة الوصل، أما إذا وقف القارئ على الكلام الذي قبل همزة الوصل، فإنه يبتدئ بهمزة الوصل، ويبدل الهمزة الساكنة حينئذ من جنس حركة همزة الوصل لجميع القراء، ومثالها "أَوْتَمَن" «أَت» تنطق في الابتداء هكذا "أَوْتَمَن" "إِيت" الأولى بهمزة مضمومة، والأخرى بهمزة مكسورة.

الحالة الثانية : أن يقع قبلها همزة فتجتمع همزتان، الأولى زائدة والثانية هي فاء الفعل، فتبدل الهمزة الثانية حرف مد من جنس حركة الهمزة التي قبلها، لاستثقال اجتماع همزتين في كلمة واحدة. ومن أمثلتها «ءامنوا -ءادم - أوتي -إيتاء»¹.

وهذا من نوع الهمزتين المجتمعتين في كلمة واحدة، كما أن الهمزة الساكنة المسبوقة بهمزة الوصل من نوع الهمزتين في كلمتين، ولكن الأئمة يذكرونهما في نوع الهمزة المفردة، بجامع السكون في كل، والله اعلم. وهذا الذي تقدم هو مضمن قول ابن بري -رحمه الله-:

أبدل ورش كل فاء سكنت	وبعد همز للجميع أبدلت
وحقق الايوا لما تدريه	من ثقل البدل في توويه
وإن اتت مفتوحة أبدلها	واوا إذا ما الضم جاء قبلها

1 أنظر ما سبق في مد البدل.

ثانيا: الهمزة الواقعة عينا

الهمزة الواقعة عينا إما أن تكون متحركة، وإما أن تكون ساكنة، فإن كانت متحركة فإن ورشا يحققها في جميع القرآن الكريم، إلا في موضعين:

الأول كلمة واحدة هي قوله تعالى: ﴿سأل سائل بعذاب﴾ على القول بأن أصله بالهمز هكذا "سأل" فأبدلت همزته ألفا تخفيفا. وأما على القول بأنه ليس مهموزا وإنما هو من "سال يسيل، أو من سال يسال" فلا دخل له هنا.¹

الثاني: أصل مطرد وهو كلمة «أرايت» حيثما وقعت، بشرط أن تتقدمها همزة الاستفهام، سواء سبقت بالفاء مثل قوله تعالى: ﴿أفرايت الذي تولي﴾ أم لم تسبق بها، مثل قوله تعالى: ﴿أرايت الذي يكذب بالدين﴾ وسواء اتصل الضمير بالكاف والميم مثل قوله تعالى: ﴿قل﴾ أو لم يتصل بهما، فورش يبدل هذه الهمزة ألفا، ويمدها مدا مشبعا، لوجود الساكن بعدها، وهذا الوجه هو المقروء به عندنا، وله وجه ثان هو تسهيل الهمزة بين بين.

وإذا وقف القارئ على كلمة أرايت فإنه يجتمع فيها ثلاث سواكن: الألف المبدلة، والياء التي بعدها، والتاء التي يوقف عليها بالسكون.

قال الشيخ إدريس بن عبد الله الودغيري: (قال بعضهم: إذا وقف لورش على "أرايت" يرجع لرواية التسهيل، لكي لا يجتمع ثلاث سواكن، والذي أخذت به عن شيخنا أنه لا يرجع في الوقف لرواية التسهيل، بل يبقى على روايته من البدل، ويقف لثلاث سواكن، ووجهه أن الساكن الأول الذي هو

1 أنظر للمزيد إن شئت: التحرير والتنوير: 29 / 154، وتحصيل المنافع: ص 171، والجامع لأحكام القرآن: 18 / 172.

بدل الهمزة، هو الساكن المؤصل اللازم مع سكون الياء بعد، وأما سكون التاء فهو عارض، والعارض لا يعتد به، فكأنه لم يجتمع إلا ساكنان، وإذا كان كذلك فيكونان على حد اجتماعهما في "محيائي" على رواية سكون الياء فافهم ذلك¹.

ومن أمثلة الهمزة الواقعة عينا والمتحركة بالفتح المحققة لورش، قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ لَنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى﴾ وقوله تعالى: ﴿رِثَاءَ النَّاسِ﴾

ومن أمثلة المحركة بالكسر قوله تعالى: ﴿كَمَا سَأَلَ﴾ ومن أمثلة المحركة بالضم قوله تعالى: ﴿فَإِنْ رِبْكُمْ لِرُؤُوفٍ رَحِيمٍ﴾

وإن كانت ساكنة فإنه يحققها أيضا، سواء تحرك ما قبلها بالفتح كقوله تعالى: ﴿فِي الْبُأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ أو تحرك بالضم كقوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرِّيَاءَ الَّتِي﴾ وقوله تعالى: ﴿قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى﴾ وقوله تعالى: ﴿اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾ أو تحرك بالكسر كقوله تعالى: ﴿أَنَّا نَأْتِيكَ وَرَثَةً﴾ ويستثنى من المكسورة أصل مطرد وكلمتان.

أما الأصل المطرد فهو لفظ "بئس" حيثما ورد، كقوله تعالى: ﴿وَلْيَسْمَا شَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ وقوله تعالى: ﴿قُلْ بَيْسَمَا يَا مَرْكَمُ بِهِ﴾ وقوله تعالى: ﴿بَعْضُ آبِ بَيْسٍ﴾ سواء على القول بفعلية هذا الأخير أو باسميته، فكل هذا مبطل لورش.

وأما الكلمتان فهما: "الذئب" و"بئر" الأولى ذكرت في سورة يوسف ثلاث مرات، والثانية ذكرت في سور الحج في قوله تعالى: ﴿وَبِئْسَ مَعْصِلَةٌ﴾ وأما

1 التوضيح والبيان مخطوط باب الهمزة الفصل الثالث في الهمزة المنفردة ص 4.

ياجوج وماجوج فهو غير مهموز أصلا، وقيل إن أصله بالهمز وعليه فورش
يبدل همزته ألفا.

ثالثا : الهمزة الواقعة لاما

الهمزة الواقعة لاما إما أن تكون ساكنة أو متحركة، وقد حققها ورش
في الحالتين، إلا كلمة واحدة، هي قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ﴾¹
فقد أبدل الهمزة ياء هكذا "إنما النسي ي" ثم أدغمها فصارت إنما "النسي"
بياء مشددة. وأما قوله تعالى "منساته" فقد قيل إن المنساة بدون همز لغة،
وعلى هذا فلا دخل لها فيما نحن بصدده، وقيل إنها مهموزة وعلى هذا
تكون همزتها مبدلة وهي لام الكلمة.¹

وأما كلمة اللأى فإن همزتها مسهلة بين بين في الوصل، فإذا وقف
عليها أبدلت ياء ساكنة سكونا حيا وهي ممدودة إشباعا وصلا ووقفا.
ومن أمثلة الهمزة الساكنة الواقعة لاما قوله تعالى: ﴿فَادَارَأْتُمْ فِيهَا﴾
وقوله تعالى: ﴿إِنْ تَبِعْ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾ وقوله تعالى: ﴿نَبِيٌّ﴾ وليس
في جميعها سوى التحقيق لورش وصلا ووقفا.

ومن أمثلة المتحركة قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنَّمَا نحن مستهزون﴾
وقوله تعالى: ﴿كِتَابًا نَقْرُؤُهُ﴾ وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَبْدُوهُ الْخَلْقُ﴾.
والى ما تقدم يشير ابن بري بقوله:

والعين واللام فلا تبدلها	لنافع إلا لدى بيس بما
وأبدل الذيب وبير بيس	ورش.....
وإنما النسيء ورش أبدله	ولسكون الياء قبل نقله

1 - أنظر تحصيل المنافع: ص 171، وإعراب القرآن لمحيي الدين الدرويش: 6 / 22، وروح المعاني
للألوسي: 12 / 176.

الفصل الثاني في نقل حركة الهمزة إلى الساكن قبله

أولا : الهمزة التي تنقل حركتها

الهمزة التي تنقل حركتها لا تكون إلا قطعية محركة، أما الحرف الذي قبل الهمزة فقد يكون ساكنا، وقد يكون متحركا، فالمتحرك لا دخل له هنا، لأن الحركة لا تنقل له أصلا، لأن الحرف الواحد لا تجتمع عليه حركتان، ومثاله قوله تعالى: ﴿وَنَعْلَمُ أَنَّ قَدْ صَدَّقْتَنَا﴾ وقوله تعالى: ﴿فَتَبِعَ آيَاتِكَ﴾ وقوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ﴾.

أما الحرف الساكن الذي تنقل له حركة الهمزة: فقد يكون تنويناً، وقد يكون تاء تأنيث ساكنة، وقد يكون حرف لين، وقد يكون لام تعريف، وقد يكون أحد حروف المعجم الباقية، فكل واحد من هذه يصح النقل إليه.

ثانيا: شروط النقل

لا يصح النقل إلا إذا توفرت الشروط التالية:

أولاً: أن يكون الحرف المنقول إليه ساكناً، فلا يصح النقل إلى المتحرك كما سبق، ومثاله قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ فالدال ساكن، فإذا نقلنا حركة الهمزة إليه يصير هكذا "قَدْ فَلَحَ"، بفتح الدال، قال ابن بري:

والهمز عند نقلهم حركته يحذف تخفيفاً فحقق علته

ثانياً: أن يكون صحيحاً، والمراد بالصحيح ما ليس حرف مد ولين، فيدخل في الصحيح حرفا اللين وهما الواو والياء الساكنتان المفتوح ما قبلهما، ويدخل فيه التنوين، لأنه نون ساكنة، وتدخل فيه تاء التأنيث الساكنة، ومثال الصحيح قوله تعالى: ﴿قُلْ أُوْحِي إِلَيَّ﴾ فاللام حرف صحيح، فيصير اللفظ بعد النقل "قلوحي".

ومثال حرف اللين واواً قوله تعالى: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شِيَاطِينِهِمْ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَالْقَوْلُ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامُ﴾ وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ أَلَفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِينَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ الْقِيَ مَعَاذِيرُهُ﴾. فتصير بعد النقل هكذا: "وَإِذَا خَلُولِي" و"فَالْقَوْلِيَهُمْ" و"أَلْقُولِي اللَّه" و"أَلْفَوَابَاءَهُمْ" و"وَلُولُقِي".

ومثال حرف اللين ياءً قوله تعالى: ﴿ذَوَاتِي أَكَلْ خَمْلٍ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَأَقْتُلْ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ﴾ فتصير بعد النقل هكذا: "ذَوَاتِيكُل" و"بَنِيَادَم".

فإن كان الحرف الساكن قبل الهمزة حرف مد ولين فلا نقل، لأن المد قائم مقام الحركة، وذلك كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ وقوله تعالى: ﴿قَالُوا ءَامَنَّا﴾ وقوله تعالى: ﴿يَا بَنِي إِسْرَئِيلَ﴾ فلا نقل في الأمثلة الثلاثة لأن الساكن القبلي مدي.

ومثال التنوين المنقول إليه قوله تعالى: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا﴾ وقوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا﴾ وقوله تعالى: ﴿وَكَلَّا أَتَيْنَا حُكْمًا﴾ وقوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾. ومثال تاء التأنيث المنقول إليها أيضا قوله تعالى: ﴿وَقَالَتُ أُولَاهُمْ﴾ وقوله تعالى: ﴿قَالَتُ أمة منهم﴾ وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ بَغْتُ أَحَدَهُمَا﴾ وقوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾.

ثالثا: أن يكون الحرف والهمز منفصلين، أي كل منهما في كلمة، أما إذا اجتمعا في كلمة واحدة فلا نقل، إلا في كلمة واحدة، هي «ردا» قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾ بالقصص قيل إن أصله "ردءا" فنقل ورش حركة الهمزة إلى الدال، فصار "ردا" ومعناه العون، أي: عوناً، وقيل إنه ليس مهموزاً أصلاً، وإنما هو فَعَلَ، من قولهم: أَرْدَى عَلَى الْمَاءِ

إذا زاد عليها، والمعنى على هذا: فأرسله معي زيادة يصدقني، قال الداني فيما نقله عنه المنتوري: (وأكثر العلماء على أن همز ذلك وتركه بمعنى واحد، من قولهم: "أردأته أي أعنته")¹. ومثال المتصل الذي لا نقل فيه، قوله تعالى: ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَقَرَأْنِ الْفَجْرِ﴾ وقوله تعالى: ﴿يَحْسِبُهُ الزَّمَانُ مَاءً﴾.

رابعاً: أن يكون الحرف المنقول إليه واقعا قبل الهمزة، كما في الأمثلة المتقدمة، أما إذا وقع بعدها فلا نقل، ومثاله قوله تعالى: ﴿أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا﴾ وقوله تعالى: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ واختلف عن ورش في كلمة واحدة من هذا النوع، هي قوله تعالى: ﴿كِتَابِيهِ إِنِّي نَسِيتُ﴾ بسورة الحاقة، فأجاز بعض الأئمة النقل، لأن الهاء ثابتة في الرسم، ومنعه آخرون لأن الهاء هاء سكت، وليست حرفاً أصلياً في بنية الكلمة، وهذا هو المقدم، وعليه اقتصر الداني في التيسير، قال الشيخ إدريس ابن عبد الله الودغيري: "وأخذنا اليوم شاع بعدم النقل في كتابيه"².

وهذا الذي تقدم هو مضمن قول ابن بري - رحمه الله -:

حركة الهمز لورش تنتقل للساكن الصحيح قبل المنفصل

والنقل الذي ذكرناه لا يكون إلا في حالة الوصل، أما في حال الابتداء

فالهمزة محققة قطعاً.

ثالثاً: النقل إلى لام التعريف

لام التعريف هي اللام الزائدة في أول الكلام، الداخلة على اسم نكرة،

فتفيده تعريفاً أو تخصيصاً، وهذه اللام وإن كانت متصلة لفظاً، فإنها

1 شرح الدرر: 37 / 1، والإقناع ص: 246.

2 لوحة 9 أ مخطوط

منفصلة حكماً، لأنه إنما جيء بها لتكون الكلمة معرفة أو مخصوصة، ولتوضيح الانفصال والنقل في لام التعريف نسوق المثالين التاليين: [إنسان - أرض]، كل من هاتين الكلمتين مبدوء بهمزة، فإذا دخلت عليهما (أل) تصيران هكذا: [أل إنسان - أل أرض]، فال منفصلة ولكن جرى العمل بكتابتها متصلة، ثم إن أل هذه ساكنة، وبعدها همزة متحركة بالكسر في المثال الأول، وبالفتح في المثال الثاني، فإذا نقلنا حركة الهمزة إلى الساكن الذي هو أل تصير هكذا: [النسان ولرّض]، ومن أمثلة هذه اللام قوله تعالى: ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ﴾ وقوله تعالى: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ وقوله تعالى: ﴿أُزِفَتِ الْأُفُفُفُ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ﴾ وقوله تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَهْلِكِ الْأَوَّلِينَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ﴾

رابعاً : الابتداء بلام التعريف

إذا أريد الابتداء بلام التعريف، فإن لورش فيه وجهين:

الأول: إلغاء همزة الوصل تماماً، فيقرأ القارئ اللام بحركة النقل هكذا: إنسان / لأخرة.

الثاني: اعتبار حركة النقل عارضة، فلا يعتد بها، وبالتالي يقرأ القارئ بهمزة الوصل هكذا: «الأخرة - الأولى». وإذا ابتدأنا بهمزة الوصل ولم نعتد بحركة النقل العارضة جاز المد والقصر والتوسط، والتوسط هو المقروء به عندنا، وإذا اعتبرنا حركة النقل وابتدأنا باللام مجرداً فليس فيه إلا القصر، قال الشيخ إبراهيم المارغيني: إذا لم نعتد بالعارض وهو حركة اللام وابتدأنا بهمزة الوصل فقلنا: الآخرة، الأولى، الإيمان، فنأتي لورش بالقصر والتوسط والطويل على أصله في مد البدل، وإذا اعتدنا بالعارض

وابتدأنا باللام من غير همز الوصل فيما ذكر ونحوه فليس له إلا القصر،
لقوة الاعتداد بالعارض»¹

وذكر الشيخ إدريس بن عبد الله الودغيري ما مفاده: أنه يجوز المد
وعدمه، سواء اعتد القارئ بحركة النقل العارضة، أو لم يعتد بها، ثم قال:
لكن المشهور من هذا كله هو الابتداء بهمزة الوصل مع التوسط.²

وبه جرى العمل عند المغاربة، وهذان الوجهان يجريان على كلمة الأولى
من قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ وَثَمُودًا﴾ بالنجم فيبدأ
القارئ على الوجه الأول هكذا "لُولى" باللام مجرداً، ويبدأ على الوجه الثاني
هكذا "أُلولى" بهمزة الوصل، وليست الكلمة محل ابتداء أصلاً إلا إذا اضطر
القارئ للوقف، لسعال أو لانقطاع نفس أو نحوهما، وإلى هذا أشار ابن بري
-رحمه الله -بقوله:

ويبدأ اللام إذا ما اعتدا بها بغير همز وصل فردا

الفصل الثالث في حكم اجتماع الساكنين :

الساكنان المجتمعان في كلمتين، وكان الأول منهما في آخر الكلمة
الأولى والثاني في أول الكلمة الثانية التي تكون مبدوءة بهمز وصل تُضم
عند الابتداء لأن الحرف الثالث منها مضموم ضمّاً لازماً.
فإن نافعاً المدني من رواية ورش يحرك الساكن الأول منهما بالضم،
لأجل ضم الحرف الثالث في الكلمة الثانية، وذلك لكراهة الانتقال من الكسر
إلى الضم، ولأن تحريك هذا الساكن بالضم يدل على أن حركة همزة الوصل
التي حذفت هي الضمة وذلك في مثل: ﴿فَمِنْ أَضْضٍ﴾ بالبقرة، ﴿فَتِيلًا﴾

1 النجوم الطوالع: ص 69.

2 التوضيح والبيان مخطوط، باب الهمزة، الفصل الثالث، الهمزة المنفردة ص 1.

انْضَرْ ﴿أَنْ اِقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ معاً بالنساء، ﴿وَلَقَدْ اسْتَمْتَرْنَا﴾
بالأنعام، ﴿مَحْضُورًا انْضَرْ﴾ بالاسراء، ﴿أَوْ انْقَصَ مِنْهُ قَلِيلًا﴾
بالمزمل، ويؤخذ من الأمثلة انه لا فرق في الكلمة الثانية أن تكون فعل أمر
أو فعلا ماضيا.

ويحترز مما تقدم.. ما إذا كان الساكن الثاني في كلمة مبدوءة بهمزة
وصل لا تضم عند الابتداء مثل: ﴿قُلِ الرُّوحُ﴾ فلا يضم الساكن الأول، لأنه
من المعلوم إذا ابتدأنا بكلمة الروح فإن همزة الوصل تكون مفتوحة.
كما يحترز مما إذا كان الحرف الثالث في الكلمة الثانية مضموماً ضمّاً
عارضاً مثل: ﴿امشُوا﴾ فلا يضم الساكن الأول، لأنه من المعلوم إذ ابتدأنا
بكلمة امشوا فإن همزة الوصل تكون مكسورة.

باب الإدغام والإظهار

الإدغام عند القراءة: أن تصل حرفا ساكنا بحرف مثله من غير أن تفصل بينهما بحركة أو وقف، فيرتفع اللسان بالحرفين ارتفاعاً واحدة¹.

قال ابن الجزري: «وكيفية ذلك أن تصير الحرف الذي يراد إدغامه حرفاً على صورة الحرف الذي يدغم فيه، فإذا تصير مثله حصل حينئذ مثلاً، وإذا حصل مثلاً، وجب الإدغام حكماً إجماعياً، فإن جاء نص بإبقاء نعت من نعت الحرف المدغم² فليس ذلك الإدغام بإدغام صحيح، لأن شروطه لم تكمل، وهو بالإخفاء أشبه. قال أبو الأصبع³: وقد أطلق عليه هذا الاسم بعض علمائنا، وهو قول شيخنا أبي العباس⁴ رحمه الله. وأما الإظهار فهو ضد الإدغام، وهو أن يؤتى بالحرفين المصيرين حرفاً واحداً منطوقاً بكل واحد منهما على صورته، موفى جميع صفته، مخلصاً إلى كمال بنيته»⁵.

وعلة الإدغام طلب التخفيف، قال مكي في كتاب الكشف: «واعلم أن أصل الإدغام إنما هو في الحرفين المثلين، قال: وعلة ذلك إرادة التخفيف،

1 الإقناع في القراءات السبع لأبي جعفر أحمد بن علي بن الباذش الأنصاري: 1 - 164.

2 يعني: بإبقاء صفة من صفاته بعد الإدغام كإبقاء صفة الغنة في إدغام النون الساكنة والتنوين في الياء أو الواو نحو من يشاء، ومن ولي، وبنياً يقين، وعذاب واصب، أو صفة الإطباق عند إدغام الطاء في التاء في مثل «أحطت» «وبسطت» أو صفة الاستعلاء عند إدغام القاف في الكاف في «ألم نخلقكم» عند من يبقوها.

3 هو ابن الطحان الأنف الذكر.

4 هو أحمد بن خلف بن عيسون بن خيار أبو العباس الجذامي الإشبيلي يعرف بابن النخاس وبالموجود مقرئ حاذق قرأ على أبي عبد الله محمد بن شريح صاحب الكافي في القراءات وجماعة، وقرأ عليه أبو جعفر أحمد بن علي بن الباذش وأبو الأصبع عبد العزيز بن الطحان وجماعة، توفي في رجب سنة 531هـ، ترجمته في غاية النهاية: 1/ 52 ترجمة 222.

5 التمهيد: 69.

لأن اللسان إذا لفظ بالحرف من مخرجه ثم عاد مرة أخرى إلى المخرج بعينه للفظ بحرف آخر مثله، صُعِبَ عليه ذلك»¹.

وقال أبو عمرو الداني في كتاب المفصح: «وإنما أدغمت القراء والعرب طلباً للتخفيف، وكرهية للاستثقال، بأن يزيلوا ألسنتهم عن موضع ثم يعيدوها إليه، إذ في ذلك من التكلف ما لا خفاء به»².

والإظهار هو الأصل، ولذلك لا ينتقل عنه إلا لعدة، ويتعين البقاء على الأصل فيه إذا كان الحرفان متباعدين في المخرج، أو في المخرج والصفة، وفي ذلك يقول أبو عمرو الداني في الأرجوزة المنبهة:

وإن يكونا متباعدين منفصلين متباينين
فذاك لا اختلاف في إظهاره والشيء قد يعرف باشتهاره

1 الكشف عن وجوه القراءات: 1/ 134.

2 نقله المنتوري في شرح الدرر اللوامع: 1/ 385.

الفصل الأول :

مذهب ورش في الإظهار والإدغام في حروف مخصوصة :

1. ذكر إظهار ذال «إذا» :

تظهر ذال «إذ» في التلاوة لورش إذا لاقت واحدا من ستة أحرف، وهي أحرف الصغير الثلاثة، وهن الصاد والسين والزاي، وأحرف هجاء «جدت» وهن الجيم والdal والتاء. مثال ذلك عند الصاد ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا﴾ وليس في القرآن غيره، وعند السين ﴿إِذْ سَمِعْتُمُوهُ﴾ في الموضعين من سورة النور لا غير، وعند الزاي في موضع في سورة الأنفال، وهو قوله: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ﴾ وموضع في سورة الأحزاب، وهو قوله: ﴿وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ﴾.

وعند الجيم، وهي تسعة عشر موضعا، نحو ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ﴾ و﴿إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ و﴿إِذْ جَاءَنِي﴾ إلى آخرها. وعند dal في أربعة مواضع، وهي في الحجر ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ وفي الكهف ﴿وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ﴾ وفي سورة ص ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ﴾ وفي الذاريات ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾.

وعند التاء في ثمانية عشر موضعا، منها في البقرة ﴿إِذْ تَبَرَأُ الْذِينَ﴾ وفي آل عمران ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ و﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ﴾ إلى آخرها في سورة المؤمن ﴿إِذْ تَدْعُونَ إِلَى الْإِيمَانِ﴾.

وقد أشار الإمام أبو الحسن علي بن عبد الغني الحصري القيرواني إلى حكمها بقوله في رأيته:

وعند الصُّفَيْرِيَّاتِ تظهر ذال «إذ» وأحرف (جَدَّت) ذاع مِنْ فِي كالعطر
وقال أبو الحسن علي بن بري التازي في الدرر اللوامع:

و«إذ» لأحرف الصفير أظهرها ولهجاء (جدت) ليس أكثرها

قال الإمام المنتوري: وقوله: (ليس أكثرها) أي: ليس المظهر عنده ذال
«إذ» أكثر مما ذكر، يريد مما يصح إدغامها فيه، لما بين الذال وبينهن من
التقارب على ما يتبين في المخارج، وإلا فقد تظهر عند غير هذه الستة نحو
﴿إِذْ كَانُوا﴾ و﴿إِذْ قَامُوا﴾ و﴿إِذْ نَادَى﴾ و﴿إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا﴾
و﴿إِذْ رَمَيْتَ﴾ و﴿إِذْ فَرَعُوا﴾ وغير ذلك، لكن لا اختلاف في إظهارها
عند هذه الحروف وأشباهها، لما بينها وبينهن من التباعد، وإنما اقتصر
على هذه الستة لاختلاف القراء فيهن¹.

وقد جمع الشيخ مكي بن أبي طالب الأحرف الستة التي تظهر عندها
«إذ» في هجاء «ستصد جن»² وأما ملاقاتها لمثلها فلا خلاف فيها أنها
تدغم لتوالي المثاليين نحو «إذ ذهب». ووجه مكي في الكشف قراءة من
أدغم إذ في التاء ثم قال، في توجيهه قراءة من أظهر ولم يدغم: «والإظهار
حسن، لأنه الأصل، ولأنهما منفصلان، لأن الجهر الذي في الذال أقوى
من الشدة التي في التاء، وبالإظهار قرأ الحرمين³ وعاصم وابن ذكوان⁴
وذلك حجة»⁵.

قال: «وحجة من أدغم الذال من «إذ» في الصاد، أن الصاد أقوى من
الذال بالصفير والإطباق والاستعلاء...»، قال: والإظهار حسن، لأنه الأصل،

1 شرح المنتوري: 1/ 389.

2 الكشف عن وجوه القراءات: 1/ 147.

3 الحرمين: نافع من روايتي ورش وقالون، وعبد الله بن كثير من روايتي أحمد البزي ومحمد قنبل.

4 هو عبد الله بن ذكوان راوي قراءة عبد الله بن عامر الشامي مع هشام بن عمار توفي سنة 242هـ.

5 الكشف: 1/ 147 ترجمته في غاية النهاية: 1/ 404 - 405 ترجمة 1720.

ولأنهما منفصلان، وبالإظهار قرأ أهل الحرمين وعاصم وابن ذكوان وخلف¹ فذلك حجة»².

وبمثل هذا احتج لمن أظهر أيضاً عند الدال، فقال: «والإظهار أحسن لأنه الأصل، ولأنهما منفصلان، وبالإظهار قرأ الحرمين وعاصم، وذلك حجة»³.

وقال في إظهار «إن» عند الجيم: «والإظهار حسن، لأنهما منفصلان، ولأنه الأصل، ولأنهما قد افترقا في أن لام التعريف لا تدغم في الجيم، ولأنه بعد ما بين الدال والجيم في المخرج من الفم... وبالإظهار قرأ الحرمين وعاصم وحمزة وابن ذكوان، وذلك حجة»⁴.

وقال في ملاقة «إن» لحرف الزاي: «والإظهار حسن لأنه الأصل، ولأنهما منفصلان، وبالإظهار قرأ الحرمين وعاصم، وخلف، وذلك حجة»⁵.

وقال في ملاقاتها للسين: «والإظهار أحسن فيها، لتكرر الضعف في السين بالهمس والرخاوة، ولولا قوة الصفير الذي في السين ما جاز الإدغام، والإظهار أحسن لنقلك الدال عند الإدغام إلى الهمس، ولأنه الأصل، ولأنهما منفصلان. وبالإظهار قرأ الحرمين وعاصم وابن ذكوان وخلف، وذلك حجة قوية»⁶.

1 هو خلف بن هشام البزار البغدادي أحد راويي قراءة حمزة بن حبيب الزيات مع خلاد بن خالد، وله اختيار في القراءة عده المتأخرون به من القراء العشرة، فإذا قصدوا به ذلك قالوا خلف العاشر ليتميز ما قرأ به في اختياره عما قرأ به على سليم عن حمزة في القراءات السبع، توفي سنة 229 هـ، انظر ترجمته في غاية النهاية: 1/ 272 - 274 ترجمة 1235.

2 الكشف: 1/ 147.

3 نفسه: 1/ 148.

4 نفسه: 1/ 148.

5 نفسه: 1/ 149.

6 نفسه: 1/ 149.

2. ذكر إظهار دال «قد» وإدغامها لورش :

ويظهر ورش دال «قد» عند ملاقاتها لواحد من ستة أحرف، وهي أحرف الصفير الثلاثة: الصاد والسين والزاي وأحرف الذال والجيم والشين. وذلك في نحو ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ﴾ و﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا﴾ و﴿لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ﴾ و﴿فَقَدْ صَغَتْ﴾ و﴿لَقَدْ سَمِعُ﴾ و﴿قَدْ سَأَلَهُ﴾ و﴿لَقَدْ سَبَقَتْ﴾ و﴿وَلَقَدْ زِينَا﴾ في سورة الملك، و﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا﴾ في سورة الأعراف و﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ﴾ و﴿قَدْ جَمَعُوا﴾ و﴿لَقَدْ جِئْتُ﴾ وفي سورة يوسف ﴿قَدْ شَغَفَمَا﴾.

وأدغمها ورش عند ملاقة مثلها، وهو محل إجماع، وذلك لتلاقي المثلين نحو ﴿وَقَدْ دَخَلُوا﴾. كما أدغمها من المختلف فيه عند ملاقة الظاء نحو ﴿لَقَدْ ظَلَمَكَ﴾ و﴿فَقَدْ ظَلَمَ﴾ أو الضاد نحو ﴿فَقَدْ ضَلَّ﴾ و﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا﴾.

قال أبو الحسن الحصري في رأيته في قراءة نافع :

ودال «قد» أظهرها لستة أحرف كما أظهرت سرّ الدجى طلعة البدر
بجيم وذال ثم شين وبعدها ثلاث الصفريات فافهم عن الفهري²
وكن مدغما في الظاء والضاد دال «قد» لورش، وقالون على أصله يجري

وقال أبو الحسن بن بري:

وقد لأحرف الصفير تستبين ثم لدال ولجيم ولشين
وزاد عيسى³ الظاء والضاد معا وورش الإدغام فيهن وعى

1 انظر شرح المنتوري: 1/ 389 - 394.

2 هو أبو الحسن الحصري نفسه.

3 هو عيسى بن مينا قالون الراوي عن نافع مع ورش.

قال المنتوري: «واقصر الناظم على ذكر هذه الأحرف الثمانية، لاختلاف القراء فيهن، ولم يذكر غيرهن مما تظهر عنده، نحو ﴿قم كانول﴾ و﴿فقه فان﴾ وغير ذلك، للاتفاق فيه على الإظهار»¹.

قال مكي في توجيه إظهار ورش ومن وافقه لدال «قد» عند الجيم: «والإظهار حسن، لأنهما منفصلان، ولأن الجيم لا تدغم فيها لام التعريف كما تدغم في الدال، فتباينا بذلك فأظهرها، ولأن أهل الحرمين وعاصما وابن زكوان على الإظهار، وذلك حجة»².

وذكر في توجيه إظهارها عند الدال أن الحجة فيه كالحجة في الجيم سواء³. وقال في حجة من أظهرها عند الزاي: إن الإظهار حسن أيضاً، لأنه الأصل، ولأنهما قد اختلفا في الشدة والرخاوة: الدال شديدة، والزاي رخوة، ولأنهما اختلفا في الصغير، الزاي فيها صغير، ولا صغير في الدال، فتباينا بذلك، فحسن الإظهار. وبالإظهار قرأ الحرمين وعاصم، وذلك حجة⁴.

والحجة لمن أظهرها عند الصاد كورش أن الإظهار فيها حسن، لأنه الأصل، ولأن الصاد مهموسة رخوة، وذلك ضعف متكرر فيها، فقد حصل للدال مزيتان على الصاد، وهما: الجهر والشدة اللذان في الدال، فحسن الإظهار لذلك، لأنك إذا أدغمته أبدلت من الدال حرفاً مهموساً رخواً وقد كانت مجهورة شديدة، فعكستها إلى ضعف. قال: «وعلى الإظهار الحرمين وعاصم وابن زكوان، وذلك حجة»⁵.

1 شرح المنتوري: 1/ 394.

2 الكشف: 1/ 144.

3 الكشف: 1/ 144.

4 نفسه: 1/ 144 - 145.

5 نفسه: 1/ 145.

قال المنتوري: «وقال شيخنا أبو عبد الله القيجاطي¹ رضي الله عنه: ووجه إدغام الدال في الظاء والضاد، التقارب الذي بين الدال وبينهما، وأنهما من حروف اللسان، قال: وقد كثر الإدغام في كلامهم في حروف اللسان»².

3. ذكر تاء التأنيث :

تاء التأنيث هي التاء الساكنة التي تلحق الأفعال الماضية لتدل على تأنيث الفاعل نحو قالت وأتت. وهي في رواية ورش على مذهبه في التحقيق تظهر عند ملاقة خمسة أحرف، وهن الأحرف الصفريات: ﴿حَصَرْتُ﴾ ﴿صَدُورَهُمْ﴾ و﴿لَهْمَدْتُ صَوَامِعَ﴾ و﴿أَنْبَتْتُ سَبْعَ﴾ و﴿أَقْلَتُ سَحَابًا﴾ و﴿أَنْزَلْتُ سُورَةَ﴾ و﴿خَبْتُ زُرْنَاهُمْ﴾.

ومن ملاقاتها للجيم: ﴿نَضَجْتُ جُلُودَهُمْ﴾ و﴿وَجِبْتُ جُنُوبَهَا﴾. ومن ملاقاتها للثاء: ﴿رَجِبْتُ ثَمَّ﴾ و﴿بَعْدْتُ ثَمُودَ﴾ و﴿كَفَبْتُ ثَمُودَ﴾.

وأما ملاقاتها للظاء فقد جاءت في ثلاثة مواضع، ففي الأنعام: ﴿حَرَمْتُ نَهْمُورَهَا﴾ و﴿إِلَّا مَا حَمَلَتْ نَهْمُورُهُمَا﴾ وفي الأنبياء: ﴿كَانَتْ نَهْلَمَةً﴾.

قال الإمام الحصري في الرائية مشيراً إلى موافقه ورش لقالون ومخالفته له في الظاء :

وإن سكنت في الوصل تاء مؤنث كقولك: قامت زينب ربة الخدر

1 هو أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر القيجاطي حفيد أبي الحسن علي القيجاطي صاحب التكملة المفيدة لقارئ القصيدة -يعني الشاطبية- توفي الجد صاحب التكملة سنة 730 هـ وتوفي الحفيد شيخ المنتوري بغرناطة سنة 811 هـ. انظر ترجمة الجد في غاية النهاية: 1/ 557 - 558 ترجمة 2280، وترجمة الحفيد في غاية النهاية: 2/ 243 - 244 ترجمة 3423.
2 شرح المنتوري: 1/ 395.

فقل أظهرها عند أول ثابت وجمل وسعد ثم زيد وصنبر¹
وأظهر عند الظاء قالون وحده لقد ضحكت أزهار علمي بلا ثغر
وقال الإمام ابن بري في الدرر:

والتاء للتأنيث حيث تأتي مظهرة عند الصفيريات
والجيم والثاء، وزاد الظاء أيضاً، وبالإدغام ورش جاء

قال المنتوري: «واقصر الناظم على ذكر هذه الأحرف الخمسة
لاختلاف القراء فيهن ولم يذكر غيرهن، لاتفاق القراء فيهن على الإظهار
نحو ﴿قَالَتْ رَسُولَهُمْ﴾ و﴿قَالَتْ مَا جَزَاءُ﴾ و﴿قَالَتْ يَا وَيْلَتَى﴾
وما أشبه ذلك، قال الداني في المفصيح: وعلة من أدغمها في الظاء وحدها،
أنها لما اجتمعت معها في طرف اللسان والثنايا العليا، تأكدت المناسبة
بينهما، فلذلك خصها بالإدغام، مع ما صح لديه عن أئمة من تخصيصها
به دونهن، فاتبع ذلك واعتمد عليه»².

وقال مكّي في الكشف بعد أن احتج لمن أدغم تاء التأنيث في الجيم
والظاء والضاد والزاي: «والإظهار حسن أيضاً، لأنه الأصل، ولأنه من كلمتين
منفصلتين، وبالإظهار عند الجيم والزاي قرأ الحرميان وعاصم وابن عامر،
وذلك حجة، ومثله الظاء والضاد».

وقال في الاحتجاج لمن أظهر التاء عند الثاء: «والإظهار في هذا
أحسن وأقوى، لأن التاء أقوى من الثاء، لما في التاء من الشدة، ولما
في الثاء من الهمس والرخاوة، فهما وإن اشتركا في الهمس، فإن الثاء
تنقص عن قوة التاء، لما فيها من الرخاوة التي تضعفها، ولما في
التاء من الشدة التي تقويها. وبالإظهار قرأ الحرميان وعاصم، وذلك
حجة».

1 صنبر: يقال: ليلة صنبر بمعنى باردة. انظر اللسان: صنبر 2/ 480.

2 شرح المنتوري: 1/ 397.

وقال في إظهار ورش ومن وافقه للتاء عند السين: «والإظهار حسن، لأنهما منفصلان، ولأنه الأصل، وبالإظهار قرأ الحرمين وعاصم وابن عامر، وذلك حجة»¹.

4. ذكر حروف قربت مخارجها وما أدغمه منها :

قد جرى ورش على مذهبه في التحقيق، فأظهر عامة الحروف المختلف في إظهارها وإدغامها ما عدا مادة «أخذ» وذلك لأن الإظهار هو المناسب للمرتبة التي يقرأ بها في طريق أبي يعقوب الأزرق عنه. وقد جمع الإمام الحصري جملة الكلمات التي تتعلق بهذه الأحكام في قوله في رأيته :

وتظهر عند التاء دال (ومن يرد)² فَشِمٌ مِنْ فَمِي بَرَقَا يَشِيرُ وَيَسْتَشِيرُ³
وأما (لبثتم) أو (لبثت) فمَظْهَرٌ و(أورثتموها) فادر وافهم عن المدري
وأما (أخذتم) و(اتخذتم) وشبْههُ فمدْغمة لا خُفَ قَل فِيهِمَا فَادِر⁴
و(عذت بربي) مَظْهَرٌ و(نبذتها) فزَدَ وَانْتَفَعَ، لَا مَسَكَ اللَّهُ بِالضَّر
وأظهر ورش ثاء (يلهث) وأدغمت لَقَالُونَ، وَارْتَعَ فِي حَدَائِقِي الْخُضَرِ
وأظهر باء (اركب) وقالون مدْغِمٌ وَبَاءُ (يَعْذِبُ مَنْ يَشَاءُ) فَمِخْ غَمْرِي⁵
وإن تأت فاء بعد باء جزمتهَا⁶ فَقُلْ أَظْهَرَاهَا وَاتْلُ فِي الصُّومِ وَالْفَطْرِ
كما أظهرها (نخسف بهم) حبذا السُّرَى إِلَى الْعِلْمِ مِنْ طُلَّابِهِ الشُّعْثُ الْغُبَرِ⁷

1 الكشف: 1 / 150 - 151.

2 يعني قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَرِجْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نَوْتَهُ مِنْهَا، وَمَنْ يَرِجْ ثَوَابَ الْآخِرِ نَوْتَهُ مِنْهَا﴾.

3 يقال شام البرق: إذا نظر إليه، ويستشيري: ينتشر ويعم.

4 يعني: لا خلاف بين ورش وقالون في إدغام هذه المادة نحو (لتخذت) و(اتخذتموه) و(لئن اتخذت).

5 يعني: (ويعذب من) في آخر سورة البقرة. ومخ: فعل أمر من ماح يميح: إذا استخرج الماء القليل من البئر يملأ الدلو منها بيده (اللسان - ميح - 3 / 553 والغمر: الماء الكثير (اللسان: غمر 2 / 1013).

6 يعني: مثل (وإن تعجب فعجب) و(من لم يتب فأولئك) و(أو يغلب فسوف نوتيه).

7 السرى: السير ليلاً. والشعث الغبر وصف لطلاب العلم المسافرين في طلبه.

وقال أبو الحسن علي بن بري في مثل ذلك مع زيادة فوائد لكل من ورش وقالون عن نافع:

وأظهرها نخسف نبذت عذت	أورثتموها وكذا لبثت
واذهب معا يغلب وإن تعجب يتب	يرد ثواب فيهما وإن قرب
ودال صاد مريم ¹ لذكـر	وبا يعذب من رُوا للمصري
واركب ويلهث والخلاف فيهما	عن ابن مينا ² والكثير أدغما
وعنه نون نون مع ياسينا	أظهر، وخلف ورشهم بنونا

5. ذكر إدغام المتقاربين :

وأدغم ورش من الحروف المتقاربة في المخارج والصفات الأمثلة التالية:

- أ. الذال في الطاء نحو ﴿إِذْ ظَلَمُوا﴾ و﴿إِذْ ظَلَمْتُمْ﴾.
- ب. الدال في التاء، نحو: ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ﴾ و﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ﴾ و﴿وَقَدْ تَعْلَمُونَ﴾.
- ت. التاء في الطاء نحو: ﴿وَقَالَتِ الْهَافَةُ﴾ و﴿إِذْ هَمَّتْ﴾ **هَافَتَانِ** و﴿فَأَمْنَتْ هَافَةً﴾.
- ث. التاء في الدال نحو: ﴿فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوِ اللَّهَ﴾ و﴿قَدْ أَجِيبْتَ دَعْوَتَكُمْ﴾.
- ج. اللام في الراء نحو: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ و﴿بَلْ رُبِّكُمْ﴾ و﴿بَلْ رَلْنِ﴾.

قال أبو الحسن بن بري:

فصل وما قرب منها أدغموا كقوله سبحانه (إِذْ ظَلَمُوا)

1 يعني الدال الثابتة في اللفظ دون الخط في قوله تعالى في فاتحة سورة مريم ﴿كَمِيعَصٍ﴾

2 هو عيسى بن مينا قالون المدني الراوي الثاني لنافع.

و(قد تبين) و(قالت طائفة) و(أثقلت) فلا تكن مخالفه

قال الشيخ سيدي إبراهيم المارغيني في شرح هذين البيتين: «والضمير في قوله «مخالفه» يعود على الإدغام المفهوم من قوله «أدغموا» أي: لا تكن مخالفا هذا الإدغام، يشير بذلك إلى لزومه ووجوبه، وإنما لزم في ذلك لأن هذه الحروف مع ما أدغمت فيه أكثرها متفق في المخرج، وبعضها شديد التقارب، فلو أظهرت لحصل تكلف شديد وثقل عظيم في النطق، لازدحام الحرفين منها كازدحام المثليين، فلزم الإدغام ليزول التكلف ويخف النطق ويسهل اللفظ، فلذلك اتفقوا على الإدغام فيها، وإنما اختلفوا في الفصول التي قبل هذا الفصل لعدم الاتحاد في المخرج، ولعدم شدة التقارب، وأما أصل التقارب فهو حاصل فيها، فمن اعتبره أدغم، ومن لم يعتبره أظهر على الأصل. فقول الناظم: «وما قرب منها» يعني قريبا شديدا كاملا، وإلا فأصل القرب حاصل أيضا فيما اختلفوا في إظهاره وإدغامه، وأما ما اتفقوا على إظهاره فلا تقارب فيه»¹.

6. ذكر لام هل وبل :

ويُظهر ورش من طريق الأزرق على مذهبه في التحقيق لام هل وبل عند ثمانية أحرف، وهن الطاء والظاء، والتاء والثاء، الضاد والسين والزاى والنون². قال الإمام الداني في المفصح: « تنفرد منهن هل بالثاء، وتشارك بل في التاء والنون، وتنفرد بل بباقي الحروف»³. وذلك مثل ﴿هل ثوب الكفار﴾ و﴿بل لبعم الله﴾ و﴿بل نصنتم﴾ و﴿هل تربصون﴾

1 النجوم الطوالع: 79 - 80.

2 انظر شرح المنتوري: 1 / 397.

3 نقله المنتوري: 1 / 398.

﴿هَلْ تَحْسُ﴾ و﴿بَلْ تَكْذِبُونَ﴾ و﴿بَلْ تَوَثِّرُونَ﴾ و﴿بَلْ ضَلُّوا﴾
 و﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ﴾ و﴿بَلْ زَعَمْتُمْ﴾ و﴿بَلْ نَتَّبِعُ﴾ و﴿بَلْ نَحْنُ﴾
 و﴿هَلْ نَحْنُ﴾. وفي ذلك يقول أبو الحسن الحصري:

وتظهر لاما «هل» و«بل» عند أحرف ثمانية تملئ بمثل الظبي الحُمْر¹
 فتاء وطاء ثم طاء وضادها وطاء وزاي يشبه الطاء في الجهر
 ونون وسين تَمَّ عَدِّي فَأَحْصِه وما تَمَّ في يومين فادرُسْه في شهر
 وقال أبو الحسن بن بري مشيرا إلى اتفاق ورش وقالون على إظهار
 ما تقدم:

ويظهران «هل» و«بل» للطاء والطاء والتاء معا والثاء
 والضاد معجما وحرف السين والزاي ذي الجهر وحرف النون
 قال المنتوري: «واقصر الناظم على ذكر هذه الأحرف الثمانية،
 لاختلاف القراء فيهن، ولم يذكر غيرهن مما تظهر اللام عنده، نحو ﴿بَلْ
 قَالُوا﴾ و﴿بَلْ كَانُوا﴾ و﴿هَلْ كُنْتَ﴾ و﴿بَلْ جَاءَهُمْ﴾ وغير ذلك،
 لاتفاق القراء على الإظهار»².

وقال الشيخ مكي بن أبي طالب: «وحجة من أظهر أن لام «هل» و«بل»
 منفصلتان من الكلمة التي بعدهما، ففارقتا لام التعريف المتصلة بما بعدها،
 والانفصال أبدا يتقوى معه الإظهار، لأنك تقف على الحرف الأول فلا يجوز
 غير الإظهار، والاتصال أبدا يقوي الإدغام، إذ لا ينفصل الأول من الثاني في
 وقف ولا غيره، وأيضا فإن الإظهار هو الأصل»³.

1 الظبي: جمع ظبية: السيوف.

2 شرح المنتوري: 1/ 399 - 400.

3 الكشف عن وجوه القراءات: 1/ 154.

7. ذكر إدغام المتماثلين وما يتعلق به :

وقد أفردناه بالذكر لأهميته ولاختصاصه بأحكام زائدة وتفصيل يحتاج القارئ إلى معرفتها، وقد أجمله ابن بري رحمه الله في قوله في الدرر اللوامع:

وساكنَ المثلين إن تقدما وكان غيرَ حرفٍ مدٍّ أدغما¹

قال العلامة ابن المجراد في إيضاح الأسرار والبدائع: «أخبر أن الحرفين المثلين إذا اجتمعا، وكان الأول منهما ساكنا غير حرف مد، فإنه يدغم وجوبا في الثاني، كان ذلك في كلمة واحدة نحو ﴿يُوجِهْهُ﴾ و﴿يَذَرِكُمْ﴾ ﴿الْمَوْتَ﴾ أو في كلمتين نحو ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ و﴿فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ﴾ و﴿إِذْ ذُهِبَ﴾ و﴿إِذْ ذُهِبَ بِكُتَابِي﴾ و﴿كَانَتْ تِلْقَاتِهِمْ﴾ ونحو ذلك. هذا هو الظاهر من إطلاقه، فإن كان الساكن حرف مد، فلا سبيل إلى إدغامه، نحو ﴿فِي يَوْسُفَ﴾ و﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا﴾² لأنها أشبه الألف، فصار المد الذي فيهما كالحركة كما هو في الألف، والدليل على ذلك وقوع الساكن بعدهما كما يقع بعد المتحرك نحو ﴿الدَّوَابَّ﴾ و﴿صَوَافٍ﴾ فإذا كان المد الذي فيهما يشبه الحركة صار كالمتحرك، والمتحرك حالة تحركه لا يجوز إدغامه، فكذلك ما هو بمنزلته، هذا معنى كلام الحافظ³ في ذلك. قال ابن المجراد: ويؤخذ من قول المصنف: «وكان غير حرف مد» أنه إن كان حرف لين فإنه يجوز إدغامه، وهو كذلك، نحو ﴿أَوَّلُ وَنُصْرَةٍ﴾ و﴿اتَّقُوا﴾ لأن حرف اللين ليس بحرف مد حقيقة، وقد نص على هذا الحافظ»⁴.

1 قول ابن بري أحوط من قول الشاطبي:

وما أول المثلين في مسكن فر بد من إدغامه متمثلا.

2 يعني الياء والواو الساكنتين سكونا ميتا.

3 يعني أبا عمرو الداني. انظر كلامه في ذلك في كتابه التحديد في الإتيان والتجويد: 131 - 132.

4 إيضاح الأسرار: لوحة 902.

قلت: قال الحافظ في التحديد: «وكذلك حكم سائر المثليين إذا التقيا وسكن الأول منهما، ما لم يكن ياء مكسورا ما قبلها، أو واوا مضموما ما قبلها، فإن إدغامهما في مثلهما في المنفصل لا يجوز، للمد فيهما، كقوله تعالى: ﴿الذِي يُوَسِّوْهُمُ﴾ و﴿فِي يَوْمِ﴾ و﴿أَمْنًا﴾ و﴿اتَّقُوا﴾ و﴿فَوَلُوا وَجُوهَكُمْ﴾ وشبهه، فإن انفتح ما قبلهما أدغما في مثلهما، لنقصان مدهما، كقوله: ﴿اتَّقُوا وَآمَنُوا﴾ و﴿عَصَا وَكَانُوا﴾ و﴿أَوُوا وَنَصَرُوا﴾ و﴿أَوْزَنُوهُمْ﴾»¹.

ومما ينبغي على الطالب أن ينتبه إليه عند الأداء، أن يستحضر قواعد الباب، فإن كان الحرفان متماثلين والأول منهما ساكن، فليس له إلا عمل واحد، وهو إدغام الأول في الثاني، وإذا كانا متجانسين أو متقاربين والأول ساكن، فله حينئذ عملان:

أ. أولهما قلب المدغم من جنس المدغم فيه.

ب. والثاني إدغامه فيه ذاتا وصفة، ويسمى كاملا وخالصا، وقد تدغم الذات وتبقى الصفة كما في نحو ﴿أَحْصَتْ﴾ و﴿بَسَّطَتْ﴾ و﴿فَرَّطَتْ﴾ و﴿فَرَّطْتُمْ﴾ فإن ذات الطاء تدغم في التاء، وأما صفتها وهي الإطباق فلا بد من إظهارها لجميع القراء، ويسمى الإدغام حينئذ ناقصا².

قال الحافظ في المنبهة:

وكلهم بين صوت الطاء إذا أتت مدغمة في التاء
كقولك: «أحطت في نظيره» ومثله «فرطت» في تقديره

1 التحديد: 131 - 132 ونحوه في كلامه في الأرجوزة المنبهة في باب القول في إدغام الحرفين: ص 222 - 223 ابتداء من البيت رقم 736 ثم خص الواو والياء بالذكر ابتداء من البيت 768 وانظر النقول من كتب الحافظ الداني في المسألة في شرح الإمام المنتوري على الدرر اللوامع لأبي الحسن علي بن بري: 1 / 405 - 406.

2 انظر النجوم الطوالع: 83.

وذاك في القياس مثل النون إذا ادغمتها مع التبيين
لصوتها المركب المعروف كراهة الإجحاف بالحروف¹

واختلف في إبقاء صفة الاستعلاء في القاف من ﴿أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ﴾
بالمرسلات مع الإدغام وعدم إبقائها، فذهب مكي² وجماعة إلى الأول،
وذهب الجمهور إلى الثاني، وحكى الداني الإجماع عليه³، والوجهان صحيحان
مقروء بهما لجميع القراء، إلا السوسي⁴ فلا يجوز له إلا الإدغام الكامل، وهو
المقدم لباقي القراء.

وأما الضاد من نحو ﴿فَرَضْتُمْ﴾ و﴿أَفَضْتُمْ﴾ و﴿مَرَضْتُمْ﴾
والظاء من ﴿أَوْعَضْتَ﴾ فلا يدغمان في التاء لأحد من القراء، فلا بد
من إعطائهما جميع صفاتهما مع الإظهار⁵. وقد نبه على ذلك الحافظ الداني
أيضا فقال في المنبهة:

والظاء أيضا حكمها البيان متى التقت بالتاء قد تبان

1 المنبهة: 228.

2 هو الإمام أبو محمد مكي بن أبي طالب القيسي القيرواني نزيل قرطبة (ت 437 هـ) وصاحب كتاب
التبصرة في القراءات السبع. ترجمته في غاية النهاية في طبقات القراء لابن الجزري: 2/ 309 –
310 رقم الترجمة 3645 وما نسب إليه من وجوب إبقاء صفة الاستعلاء في القاف الساكنة المدغمة
في القاف ذكره في كتابه «الرعاية» ص 172 حيث قال: «وإذا سكنت القاف ظاهرا كإظهارك الغنة
والإطباق مع الإدغام في «من يومن» و«أحطت» وذلك نحو قوله «ألم نخلقكم» تدغم القاف في الكاف،
ويبقى شيء من لفظ الاستعلاء الذي في القاف».

3 ذكر الإجماع في المنبهة في قوله:

وأجمع الكل بلا خلاف على إدغام القاف عند الكاف

من غير صوت في ألم نخلقكم وأدغم البصري من يرزقكم

انظر المنبهة: القول في المدغم المجمع عليه: 225 – 226 رقم البيتين: 759 – 760. وقد ناقش
الحافظ الداني هذه المسألة بإفاضة في كتبه في القراءة. وانظر النقول عنها في شرح الإمام المنتوري
على الدرر اللوامع لابن بري: 1/ 407 – 409.

4 هو أبو شعيب صالح بن زياد بن عبد الله السوسي الرقي المقرئ (ت 261 هـ) الراوي الثاني لقراءة أبي
عمرو بن العلاء البصري مع أبي عمر الدوري كلاهما عن أبي محمد يحيى بن المبارك البزدي، وهو
من أجل أصحابه كما يقول ابن الجزري. انظر غاية النهاية: 1/ 332 – 333 ترجمة 1446.

5 النجوم الطوالع: 83.

والضاد مثل ذاك عند التاء ولفظها كذاك عند الطاء¹
ومن فروع الإدغام إدغام النون والتنوين، ونخصه بالفصل
التالي.

الفصل الثاني في أحكام النون والميم الساكنتين والتنوين

1. في النون الساكنة و حقيقتها والمراد بالتنوين.

النون الساكنة هي النون الأصلية التي تكون من نفس الكلمة، قال
الداني في جامع البيان: تكون في الأسماء والأفعال والحروف، وتقع في
الكلمة متوسطة ومتطرفة². قال: «والتنوين لا يكون إلا في أواخر الأسماء لا
غير، لأنه تابع للإعراب، والإعراب مخصوص بالأواخر»³.

وقال أبو العباس المهدوي في شرحه على الهداية: «التنوين هو
النون، وإنما فرق بينهما، بأن النون الساكنة هي الأصلية، والتنوين لفظه
كلفظ النون، وهو الزائد للإعراب»⁴.

وقد ثبت بالاستقراء أن أحكامهما لا تخرج في الأداء عن أربعة،
وهي: الإظهار، والإدغام، والإخفاء، والقلب⁵. وتحت الإدغام قسمان:

- 1 المنبهة: 229.
- 2 جامع البيان في القراءات السبع المشهورة: 291 - 292 وانظر العزو وإلى إيجاز البيان للداني في شرح المنتوري على الدرر اللوامع لابن بري: 1/ 423.
- 3 لا يرد على الحافظ مجيء التنوين متصلا بالفعل في ﴿ليكونا﴾ و﴿لنسمع﴾ في الرسم القرآني، لأنه ههنا كتب بالألف على نية الوقف عليه، لأنه نون التوكيد الخفيفة التي تدخل على الفعل على الفعل المضارع فتقرأ في الوصل بالنون ويوقف عليها قياسا بالألف كما أشار إلى ذلك ابن مالك في الخلاصة بقوله.

وابدلنها بعد فتح ألفا وقفا كما تقول في قفن قفا

وذكر ابن المجراد أنه لا يرد عليه أيضا تنوين الترنم في قوله: وقولي إن أصبت لقد أصابا ولا تنوين
الغالي في قوله: قالت بنات العم يا سلمى وإن كان فقيرا معدما قالت وإن: (انظر الإيضاح: لوحة
92).

4 شرح الهداية في القراءات السبع لابي العباس أحمد بن عمار المهدوي: 1/ 89.

5 انظر شرح المنتوري على الدرر: 1/ 424 والنجوم الطوالع: 84.

إدغام محض، وهو الخالص من الغنة، وإدغام غير محض، وهو الذي معه الغنة¹.

قال العلامة المجراد: «وأحكامها أربعة: إظهار وإدغام وقلب وإخفاء، والقلب: مصدر قلب يقلب، ولا يقال الإقلاب كما يقوله بعض عوام الطلبة، لأن الإقلاب وزنه إفعال بكسر الهمزة، وإفعال لا يكون مصدرا إلا لأفعل رباعيا مثل أظهر وأنذر، ولم يسمع عن العرب أقلب رباعيا، وإنما سمع منهم قلب ثلاثيا»². انظر شرحه للمقدمة الجزرية في علم التجويد: ص 105.

ثم وجدت الحافظ ابن الجزري أيضا قال في التمهيد: القسم الرابع: الإقلاب، انظر التمهيد: ص 168. وقال الشيخ الجمزوري في تحفة الأطفال:

والثالث الإقلاب عند الباء ميمًا بغنة مع الإخفاء

أ. إظهار النون والتنوين، ويسمى إظهارا حلقيا³.

قال ابن بري رحمه الله:

وأظهروا التنوين والنون معا عند حروف الحلق حيث وقعا وحروف الحلق هي التي مخرجها منه، وهي الهمزة والهاء والحاء والخاء والعين والغين. وقد جمعها أبو مزاحم الخاقاني (325هـ) فقال في القصيدة الخاقانية في التجويد:

1 النجوم الطوالع: 84.

2 إيضاح الأسرار والبدائع لابن المجراد: لوحة: 93. قال ابن القاضي في الفجر الساطع: لوحة 85، نقل هذا الكلام الشراح، وهذا مخالف لما سيأتي إن شاء الله أنه يقال رباعيا، نقله في فتح الباري» انظر الفجر الساطع أول شرحه لذكر النون والتنوين، ورأيت الشيخ زكريا الأنصاري ذكر القلب والإقلاب معا، انظر شرحه للمقدمة الجزرية في علم التجويد: 105 ثم وجدت الحافظ ابن الجزري أيضا قال في التمهيد: القسم الرابع: الإقلاب انظر التمهيد: ص: 168. وقال الشيخ الجمزوري في تحفة الأطفال: والثالث الإقلاب عند الباء ميمًا بغنة مع الإخفاء.

3 انظر هداية القارئ إلى تجويد كلام الباري للشيخ عبد الفتاح السيد عجمي المرصفي: 161.

فحاء وخاء ثم هاء وهمزة وعين وغين ليس قولِي بالانكر¹
وجمعها ورتبها في الذكر على حسب ترتيبها في المخرج الإمام
الشاطبي فقال في الحزن:

وعند حروف الحلق للكل أظهرها ألا هاج حكم عم خاليه غفلا²
وذلك نحو ﴿ويننون﴾ و﴿من هاجر﴾ و﴿من حاد﴾
و﴿أنعمت﴾ و﴿يومئذ خاشعة عاملة﴾ و﴿من غل﴾ قال أبو عبد
الله الفاسي في شرحه للبيت:

"ورتب حروف الحلق على حسب مخرجها من الأقصى والأوسط
والأدنى، ولم يذكر الألف وإن كانت حلقية، لأنها لا تقع في هذا الباب، إذ
لا يقع قبلها ساكن البتة. قال والحجة لإظهارهما عند حروف الحلق بُعد
مخرجهما من مخرجهن، والإدغام إنما يسوغه التقارب، ثم لما كانا سهلين
لا يحتاج في إخراجهما إلى كلفة وحروف الحلق أشد الحروف كلفة وعلاجا
في الإخراج حصل بينهما أو بينهما تباين لم يحسن معه الإخفاء، كما لم
يحسن الإدغام إذ هو قريب منه، فلم يكن بد من الإظهار الذي هو الأصل،
وإدغامهما فيهن يعده القراء لحنا لبعد جوازه، وقد أخفاهما بعض العرب
عند الخاء والغين، لقربهما من حروف الفم، ولا عمل على ذلك في القراءة"³.
وقد علل الحافظ أبو عمرو للإظهار ببعد المخرج فقال في المنبهة:

والسبب الموجب للبيان البعد بين الحلق واللسان⁴

- 1 البيت 45 من الخاقانية انظر القصيدة في كتاب قصيدتان في تجويد القرآن: 27 تحقيق الدكتور عبد العزيز القارئ.
- 2 انظر باب أحكام النون الساكنة والتنوين من حزر الأمانى للإمام الشاطبي: 24.
- 3 شرح الفاسي على الشاطبية المسمى: «اللؤلؤ الفريدة في شرح القصيدة»: 1 / 382 ونقله ابن المجراد في الإيضاح.
- 4 الأرجوزة المنبهة للداني: 217 رقم البيت 714.

كما نبه على فرعين مهمين، وهما تحريك الهمزة الساكنة بحركة الحرف قبلها لورش كما تقدم في باب نقل حركة الهمزة إلى الساكن قبلها في مثل ﴿من أشاء﴾ و﴿من آمن﴾ و﴿عذاب أليم﴾ و﴿حميم أن﴾ وإخفاء النون والتنوين قبل الغين والخاء فقال في المنبهة:

وقد روى ورش عن الإمام إمام دار هجرة الكرام
في الهمزة الإلقاء والتسهيلا وكان من أصحابه جليلا
وعنه إسحاق¹ روى الإخفاء في الغين والخاء كما قد جاء²

ب. إدغام النون الساكنة والتنوين

وأدغم ورش وغيره عن نافع النون الساكنة والتنوين في خمسة أحرف، وهي اللام والميم والياء والراء والواو، وذلك مثل ﴿ولن ليس﴾ و﴿بنبل يقين﴾ و﴿قولا من رب رحيم وامتازوا﴾. وقد أشار إلى ذلك ابن بري بقوله:

وأدغموا في «لم يروا» لكنه أبقوا لدى هجاء «يوم» غنة

قال ابن المجراد: أخبر أن الرواة عن نافع أدغموا التنوين والنون الساكنة في هجاء «لم يروا» وهي خمسة أحرف. قال: وقد جرت عادة القراء أن يجعلوها ستة، ويزيدون معها النون، ويجمعونها بقولهم «يرملون». قال الحافظ: ولا معنى لذكر النون عندنا مع الحروف المذكورة، لأنها إذا أتت ساكنة ولقيت مثلها لم يكن بد من الإدغام ضرورة كسائر المثليين قال: وقد

1 هو إسحاق المسيبي من الرواة الأربعة المشهورين في الطرق العشر الصغرى عن نافع. انظر روايته بإخفاء النون والتنوين عند الغين والخاء في كتاب التعريف في اختلاف الرواة عن نافع للحافظ أبي عمرو الداني: 67 بتحقيق الشيخ محمد السحابي.

2 الأرجوزة المنبهة: 217 الأبيات: 715 - 717.

سمعت الحسن بن سليمان¹ المقرئ ينكر ذكرها معهن ويقول: إذا صح أن ابن مجاهد² جمع هذه الكلمة المذكورة فإنما جمع فيها المدغم والمدغم فيه³.
وزاد الداني في كتابه «إرشاد المتمسكين» معلقا على قول الحسن بن سليمان: وهذا من لطيف الإستخراج وغامض التأويل⁴.

قلت: وقد بقي استعمال كلمة «يرملون» مستعملا إلى وقتنا دون نكير، وقد أثبتته أبو عمرو الداني نفسه في طائفة من كتبه⁵ وقال في المنبهة:

فالنون والتنوين يدغمان	في ستة من أحرف القرآن
يجمعهما قولك: «يرملون»	كذاك أهل العلم أخبرونا
النون والميم معا والراء	واللام ثم الواو ثم الياء
لكن صوت النون عند اللام	والراء يذهب بالادغام
في مذهب الكل من القراء	كذا أخذناه من الأداء
يجمعها «يومن» فاعلمنه	واتبع المشهور والزمنه ⁶

ومعنى تبقيّة الصوت في هجاء «يومن» الجمع بين الإدغام والغنة، وهي صفة النون الساكنة والتنوين كما أنها صفة الميم، وبذلك يمكن تقسيم الأحرف الستة هكذا بحسب الغنة وعدمها عند الإدغام إلى ثلاثة أقسام:

- 1 هو الحسن بن سليمان بن الخير الأنصاري أبو علي النافعي نزيل مصر والمتصدر بها (ت399) لقيه أبو عمرو والداني في رحلته فحدث عنه بطائفة من الروايات، قتله الحاكم العبيدي بمصر سنة 399هـ. انظر ترجمته في غاية النهاية: 1/ 215 ترجمة 982 وكتاب معجم شيوخ الحافظ أبي عمرو الداني للدكتور عبد الهادي حميتو: 39 - 40 رقم الترجمة 16.
- 2 هو أبو بكر أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد البغدادي إمام القراء وأول من سبغ القراء السبعة وجمع قراءاتهم في كتاب السبعة في القراءات، وهو مطبوع توفي سنة 324 هـ ترجمته في غاية النهاية 1/ 139 - 142 ترجمة 663.
- 3 قاله الداني في إيجاز البيان انظر شرح المنتوري على ابن بري: 1/ 429.
- 4 شرح المنتوري: 1/ 429.
- 5 ذكرها في الاقتصاد والتهديد والتلخيص والمفصح (شرح المنتوري: 1/ 429).
- 6 الأرجوزة المنبهة: 212 - 213 الأبيات من 685 - 691.

1. رل: إدغام كامل بغير غنة نحو ﴿مَنْ رِبِكْ﴾ و﴿خَيْرَ لَكُمْ﴾.

2. م ن: إدغام كامل مع الغنة نحو ﴿مَنْ نَشَاءُ﴾ و﴿أُمُّ مَنْ مَعَكَ﴾.

3. ي و: إدغام ناقص مع الغنة نحو ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ و﴿عَذَابَ يَخْزِيهِ﴾ و﴿مَنْ وَلِيَّوْا﴾.

وقد أبان الإمام المهدوي في شرحه عن علل ما ذكر فقال:
"فأما الغنة فهي عند النون والميم بإجماع، وفي الغنة عند الواو والياء باختلاف¹ ولا غنة في الراء واللام"². فوجه إظهار الغنة في النون والميم أن في واحدة منهما غنة، فلا يجوز الإدغام فيهما إلا مع بقاء الغنة، ولو أدغم فيهما بغير غنة لكان قد أُذْهِبَ بالإدغام حرفٌ وغنتان، وهو الحرف المدغم وغنته وغنة المدغم فيه. قال: فأما الياء والواو فحجة الباقيين³ في إدغامهم بغنة في الواو والياء ما ذكرناه من مضارعتهما النون من جهة شبه اللين بالغنة، فكان بقاء الغنة بعد الإدغام أولى من زهابها، فيكون ذلك كإدغام حرفين في حرف، ويقوي ذلك أنهم مجمعون على بقاء صوت الإطباق من الطاء إذا أدغمت في التاء، نحو قوله: «أحطت» فبقاء صوت الإطباق بالإدغام شبيه ببقاء الغنة بعد الإدغام، قال: «فإما إجماعهم على الإدغام في

1 قال الداني في المنبهة: قد جاءنا عن حمزة بأنه يدغم فيهما بغير غنة» يشير بذلك إلى رواية خلف بن هشام عن حمزة، وانظر التيسير في القراءات السبع للحافظ أبي عمرو الداني: 45 والإقناع لأبي جعفر بن الباذش: 1/ 249 والنشر في القراءات العشر لابن الجزري: 2/ 24 - 25.

2 يعني من الروايات والطرق المشهورة كطرق التيسير وطرق الهداية للمهدوي والتبصرة لمكي، وإليه ذهب الحافظ في الأرجوزة المنبهة والشاطبي في قصيدته. وذكر الحافظ الداني في كتاب التعريف خلاف ذلك فقال: «فصل، وروى الأصبهاني عن ورش إظهار الغنة مع الإدغام عند الراء واللام نحو قوله: ﴿مَنْ رِبِهِمْ﴾ و﴿مَنْ أَنْصَارِ رِبِنَا﴾ و﴿مَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نَوْراً﴾ و﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ﴾ وشبهه، قال وروى المسيبي عن أبيه إظهار الغنة عند اللام خاصة" (التعريف: 67).

3 يعني غير خلف عن حمزة كما تقدم.

الراء واللام بغير غنة¹ فلأنهما لا غنة فيهما، ولا يشبهان الميم التي فيها الغنة، فلم يكن لبقاء صوت الغنة معهما وجه»².

وشرط إدغام النون الساكنة في الياء والواو أن تنفصل النون عنهما في الخط. قال الحافظ أبو عمرو: «فإذا كانت النون مع الواو والياء في كلمة واحدة، فلا خلاف في إظهارها كقوله: «صنوان» و«قنوان» و«بنيان» و«بنيانه» وما أشبهه»³. قال في المنبهة:

والنون إن لم تنفصل واتصلت	ببعض هذه الحروف بُيِّنَتْ
خيفة أن يلتبس المخفف	بناؤه ببنيّة المضعف
وذاك مثل قولك البنيان	ومثله الصنوان والقنوان ⁴

وإلى مثل ذلك أشار ابن بري بقوله في الدرر اللوامع:

وتظهر النون لواو أو ياء	في نحو قنوان ونحو الدنيا
خيفة أن يشبه في إدغامه	ما أصله التضعيف في التزامه

قال المارغيني: «ذكر في البيت الأول أن النون تظهر عند الواو والياء في ﴿قنولن﴾ و﴿الدنيا﴾ ونحوهما مما كانت فيه النون مع الواو والياء في كلمة واحدة، ولم يقع منه في القرآن إلا أربعة ألفاظ: ﴿قنولن﴾ و﴿الدنيا﴾ اللذان مثل بهما الناظم، و﴿صنولن﴾ و﴿بنيان﴾ وما ذكره هنا تقييد لما أطلقه في قوله: "وأدغموا في ﴿لم يروا﴾ فكأنه قال: "محل إدغام النون الساكنة في الواو والياء من حروف ﴿لم يروا﴾ إذا كانت النون في كلمة الواو والياء في كلمة أخرى، فإن كانت النون معهما في كلمة واحدة فتظهر

1 ليس إجماعاً كما في الإقناع: 1 / 251 والنشر: 2 / 24 وانظر ما ورد في ذلك في جامع البيان: 294.

2 شرح الهداية للمهدوي: 1 / 90 - 91 وانظر هداية الباري للمرصفي: 260 - 261.

3 جامع البيان: 294.

4 الأرجوزة المنبهة: 213 - 214 رقم الأبيات: 695 - 697.

وجوبا للجميع، وإنما اقتصر على النون ولم يذكر التنوين، لأنه لا يكون إلا في الآخر، فلا يمكن وقوعه قبل تلك الحروف في كلمة واحدة"¹.

وأما علة المنع من الإدغام فيما كان من كلمة فذكر الإمام المهدوي أن امتناع إدغام النون إذا اتصلت بالواو والياء في كلمة نحو ﴿الغنيا﴾ و﴿صنول﴾ فإن ذلك خيفة الالتباس بالأبنية، ألا ترى أن وزن «صنول» «فعلان» فلو أدغم لالتبس هذا الوزن بغيره² يعني التباس «صنول» بلفظ «صوان» وهو نوع من الحجارة.

ج. قلب النون الساكنة والتنوين ميما عند الباء :

قال أبو الحسن بن بري:

وقلبوهما لحرف الباء ميما وقالوا بعد بالإخفاء

قال الإمام الداني في كتاب المفصح: «وهذا إجماع من القراء والعرب، وسواء كانت النون مع الباء في كلمة أو في كلمتين، أو كان سكونها أصليا أو عارضا»، قال المنتوري: «وهو ظاهر قول الناظم -ابن بري- لأنه مطلق غير مقيد، وذلك نحو قوله تعالى: ﴿أَنْبِئُونِي﴾ و﴿مِنْ بَعْدِ﴾ و﴿أَلَيْمَ بِمَا كَانُوا﴾ وما أشبه ذلك حيث وقع»³. قال في المنبهة:

والنون والتنوين عند الباء حكمهما في النحو والأداء

أن يقلبا ميما بلا إدغام في اللفظ في القرآن والكلام

من أجل صوت الميم والنداء وشركها للباء في التلاوة

انقلبا ميما بلا خلاف فلا تكن في لفظها بجاف⁴

وقال الداني في إيجاز البيان: والعلة في قلبهما -يعني النون الساكنة

والتنوين- عند الباء ميما في اللفظ، أنهما غنة في الخيشوم، والباء حرف

1 النجوم الطوالع: 89.

2 شرح الهداية: 1 / 92.

3 شرح المنتوري: 1 / 436 وانظر ذكر الإجماع على ذلك في كتاب التيسير للداني: 45.

4 الأرجوزة المنبهة: 219 الأبيات: 719 - 722.

شديد لازم لموضعه من الشفتين، فبعد ما بينهما وبينها، وكانت الميم متوسطة بينهما، لأنها مؤاخية للباء في المخرج، ومشاركة للنون في الغنة، فقلبا عندها ميمًا لذلك، طلبا للخفة»¹.

وقال أبو محمد مكي: «ولا تشديد في هذا، إنما هو بدل لا إدغام فيه، لكن الغنة التي كانت في النون باقية، لأن الحرف الذي أبدل من النون حرف فيه غنة أيضا، وهو الميم الساكنة، فلا بد من إظهار الغنة في البدل كما كانت في المبدل منه، وهذا البدل إجماع من القراء. وعلة بدل النون الساكنة ميمًا إذا لقيتها بباء، أن الميم مؤاخية للباء، لأنها من مخرجها ومشاركة لها في الجهر، والميم أيضا مؤاخية للنون في الغنة وفي الجهر، فلما وقعت النون قبل الباء ولم يمكن إدغامها في الباء لبعدهما بين مخرجيهما، وبعد إظهارها لما بينهما من الشبه، ولما بين النون وأخت الباء من الشبه، وهي الميم، أبدلت منها حرفًا مؤاخيا لها في الغنة، ومؤاخيا للباء في المخرج، وهو الميم، ألا ترى أنهم لم يدغموا الميم في الباء مع قرب المخرجين والمشاركة في الجهر، نحو قوله: «وهم بربهم»².

وأوجز الإمام المهدوي في العلة فقال في شرح الهداية: «فأما القلب عند الباء ميمًا نحو ﴿مَنْ بِهِ﴾ فإن الباء من مخرج الميم، فهي تناسبها، فلما امتنع الإدغام قلبت حرفًا مجانسًا لها في المخرج ويجانس النون في الغنة، وهو الميم»³.

وقال أبو عبد الله الفاسي في شرحه لبیت الشاطبي:

وقلبهما ميمًا لدى الباء وأخفيا على غنة عند البواقي ليكملا

1 نقله المنتوري في شرحه: 1 / 437.

2 الكشف: 1 / 165 المرجعي في شرح القصيدة الحصرية انظر النقل عنه في شرح المنتوري: 1 / 437.

3 شرح الهداية: 1 / 91.

«والحجة لقلبهما ميمًا عند الباء أنه لم يحسن الإظهار، لما فيه من الكلفة من أجل الاحتياج إلى إخراج النون والتنوين من مخرجهما على ما يجب لهما من التصويت بالغنة، فيحتاج الناطق بهما إلى فتور يشبه الوقف وإخراج الباء بعدهما من مخرجها، ويمنع من التصويت بالغنة من أجل انطباق الشفتين بالباء، ولم يحسن الإدغام للتباعد في المخرج والمخالفة في الجنسية، حيث كانت النون حرفاً أغن، وكذلك التنوين والباء حرفاً غير أغن، وإذا لم تدغم الميم بالباء لذهاب غنتها بالإدغام مع كونها من مخرجها، فترك إدغام النون فيها مع أنها ليست من مخرجها أولى، ولم يحسن الإخفاء كما لم يحسن الإظهار والإدغام، لأنه بينهما.

ولما لم يحسن وجه من هذه الأوجه أبدل من النون والتنوين حرف يواخيهما في الغنة والجهر، ويواخي الباء في المخرج والجهر، وهو الميم، فأمنت الكلفة الحاصلة من إظهار النون قبل الباء، ولم يخف الإلباس في وسط الكلمة بالميم الأصلية، لأن الميم الساكنة لم تقع قبل الباء في شيء من كلامهم»¹.

هكذا قال أبو عبد الله الفاسي مبيناً أن النون المنقلبة ميمًا ليست هي المخفأة عند الباء، وإنما المخفأة عندها هي الميم المنقلبة عنها، وقد أوضح ذلك المحقق ابن الجزري في كتاب النشر ونقله أبو الحسن علي النوري في تنبيه الغافلين، ونصه: «وأما القلب فعند حرف واحد، وهو الباء نحو «أنبعث» و«أن يورك» و«صم بكم» فيقلبان ميمًا خالصة مع الغنة من غير إدغام، فيصير في الحقيقة إخفاء الميم المقلوبة عند الباء. قال في النشر: "... فلا فرق حينئذ في اللفظ بين «أن يورك» وبين «يعتصم بالله»².

1 شرح الفاسي على الشاطبية: 1/ 383.

2 تنبيه الغافلين وإرشاد الجاهلين عما يقع لهم من الخطأ حال تلاوتهم لكتاب الله المبين: 92 - 93. وانظر النشر لابن الجزري: 2/ 26 وهداية القارئ إلى تجويد كلام البارئ للمرصفي 168 - 169.

د. إخفاء النون والتنوين مع الغنة :

وهو المشار إليه في آخر بيت ابن بري بقوله: «وقالوا بعد بالإخفاء».

وهو المراد بما أشار إليه الشاطبي بقوله في البيت السابق الذكر: «وأخفيا على غنة عند البواقي لتكملا» أي عند باقي حروف الهجاء سوى ما تقدم.

قال الحافظ أبو عمرو في الجامع:

«والحال الرابع: أن يكونا مخفيين، وذلك عند باقي حروف المعجم، وجملة ذلك خمسة عشر حرفا: القاف والكاف والجيم والسين والشين والصاد والزاي والثاء والطاء والذال والتاء والطاء والذال والصاد والفاء، وسواء كانت النون معهن في كلمة أو في كلمتين، نحو قوله: ﴿وَلَيْسَ قَلْبُكَ﴾ و﴿مَنْقَلِبُ يَنْقَلِبُونَ﴾ و﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ و﴿مَنْ كِتَابُ﴾ و﴿يَنْكُثُونَ﴾ و﴿عَادَا كَفَرُوا﴾ و﴿لَيْسَ جَنَّتُهُمْ﴾ و﴿فَأَنْجِيْنَاهُ﴾ و﴿شَيْئًا جَنَاتٍ عَذْبٌ﴾ وكذلك سائرهن.

قال أبو عمرو:

"ومخرج النون والتنوين مع هذه الحروف من الخيشوم فقط، ولاحظ لهما معهن في الفم، لأنه لا عمل للسان كعمله فيهما مع ما يظهران عنده وما يدغمان فيه بغنة. قال: والإخفاء حالٌ بين الإظهار والإدغام، وذلك أن النون والتنوين لم يقربا من هذه الحروف كقربهما من حروف "لم يرو" فيجب إدغامهما فيهن من أجل القرب والمزاحمة، ولم يبعدا أيضا منهن كبعدهما من حروف الحلق، فيجب إظهارها عندهن من أجل البعد للتراخي، فلما عدم القرب الموجب للإدغام، والبعد الموجب للإظهار، أُخْفِيَ عندهن، فصارا لا مدغمين ولا مظهرين، إلا أن إخفاءهما على قدر قربهما منهن وبعدهما منهن،

فما قربا منه كانا عنده أخفى مما بُعدا عنه، والفرق عند القراء والنحويين بين المخفى والمدغم أن المخفى مخفف، والمدغم مشدد، وبالله التوفيق¹.
قال الشيخ أبو محمد مكي: «ولا تشديد في الإخفاء لأن الحرف أيضا يخفى بنفسه لا في غيره، والإدغام إنما هو أن تدغم الحرف في غيره، فلذلك يقع فيه التشديد، والغنة ظاهرة مع الإخفاء كما كانت مع الإظهار لأنه كالإظهار، فالغنة التي في الحرف المخفى هي النون الخفية، وذلك أن النون الساكنة مخرجها من طرف اللسان وأطراف الثنايا، ومعهما غنة تخرج من الخيشوم، فإن أخفيت لأجل ما بعدها زال مع الخفاء ما كان يخرج من طرف اللسان منها، وبقي ما كان يخرج من الخياشيم ظاهرا»².

وقد بسط هذا المعنى الحافظ أبو عمرو في المنبهة فقال:
وما بقي من أحرف القرآن فالنون والتنوين يُخْفَيَان
في كلها، وذاك ضرب صعب أعني بذا الإخفاء، وهو لقب
وليس كالإدغام في الحقيقة بينهما منزلة دقيقة
تعرفه بأنه مخفف وذلك التشديد فيه يعرف
وهو حال بين حالتين إذ كان بائنا عن الضربين
أعني عن الإدغام والبيان إذ صوته أحاط باللسان
مخرجه من الخياشيم فقط ولفظه من داخل الفم سَقَطَ
كراهة الأعمال للعضوين كالكُره للحديث مرتين
وكالمقيد تراه رافعا رجلا ومرة تراه واضعا
ذكر ذا الفراء والخليل وسيبويه الفاضل النبيل
والقصد فيه طلب التسهيل اللفظ عند الحذر والترتيل

1 جامع البيان: 300 - 301 وانظر مثل ذلك له نقلا عن كتابه «المفصح» في شرح المنتوري على درر ابن بري: 1 / 439 - 440 والتحديد في الإتقان والتجويد 102.
2 الكشف: 1 / 160 - 161.

وذاك مما يوجب الإدغاماً في كل حرف بدليل قاماً
وذا لعمري من دقيق العلم وصعبه فافهمه يا ذا الفهم¹

1. ضابط التمييز بين أقسام النون الساكنة

اعلم أنه قد اصطلح المتقدمون على جملة من العلامات تضبط بها
الألواح والمصاحف سعوا بها إلى التفريق بين هذه الحالات التي للنون
الساكنة والتنوين فمنها:

1 - حالة الإظهار للنون الساكنة عند حروف الحلق الستة :

قال الحافظ أبو عمرو في كتاب المحكم: «اعلم أن النون الساكنة
إذا أتى بعدها حروف الحلق الستة، فإنه تجعل عليها علامة السكون جرة
صغيرة² أو دارة لطيفة كما مضى في نقط³ الساكن من الحروف، ويجعل
على حرف الحلق بعدها نقطة⁴ فقط، فيدل بذلك على أن النون مبينة عنده،
وأن مخرجها معه من طرف اللسان، وذلك في نحو قوله: ﴿من آمن﴾⁵
﴿من هاد﴾ و﴿من حاد الله﴾».

2 - حالة الإدغام التام :

قال أبو عمرو: فإن أتى بعدها ما تدغم فيه إدغاماً صحيحاً وتدخل
فيه إدخالاً شديداً، وهو الراء واللام والنون والميم...عريت النون من علامة
السكون، وجعل على الحروف الستة⁶ علامة التشديد، فيدل بذلك على الإدغام

1 الأرجوزة المنبهة: 220 - 221 الأبيات: 723 - 735.

2 هي علامة السكون عند أهل الأندلس قديماً.

3 المراد بالنقط: الشكل المدور بواسطة نقط كبيرة فوق الحرف أو أمامه أو تحته للدلالة على حركة الإعراب، وهو نقط أبي الأسود الذي عوضه الخليل بن أحمد بالحركات.

4 يعني بالنقطة حركة الإعراب على طريقة الشكل بالنقط المدور الذي وضعه أبو الأسود الدولي قبل أن يضع الخليل الشكل بالحركات.

5 في غير رواية ورش، لأن ورشاً يقرأ بالنقل كما تقدم.

6 يعني حروف الإدغام الأنفة الذكر «يرملون».

التام الذي يذهب لفظ النون فيه، وذلك نحو قوله: ﴿مِنْ رِبِهِمْ﴾ و﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ و﴿مِنْ نُونٍ﴾ و﴿مِنْ مَاءٍ﴾.

3 - حالة الإدغام الناقص عند حرفي «يو» :

قال: وإن نقط ذلك على مذهب من بين غنة النون عند الراء واللام¹ والياء والواو مع الإدغام - كما هي رواية ورش - ففي النون وهذه الحروف وجهان: أحدهما: أن تعرى النون من علامة السكون، ويعرى الحرف بعدها من علامة التشديد². والوجه الثاني: أن تجعل على النون علامة السكون لظهور غنتها، وتجعل على الحرف بعدها علامة التشديد لاندغام صوت النون الذي لها من الفم فيه، وحصول شيء من التشديد فيه بذلك، فيدل بذلك على الإدغام الذي يبقى فيه للنون صوتها الذي لها من الخيشوم، وهو الغنة، ولا يقلب الحرف فيه قلبا تاما، وهذا المذهب في الاستعمال أولى، وفي القياس أصح لما ذكرناه. قلت: والعمل اليوم عليه.

4 - حالة الإخفاء عند باقي الأحرف الخمسة عشر غير الباء :

قال أبو عمرو: «فإن أتى بعد النون باقي حروف المعجم مما حكمها أن تخفى عنده، عريت النون من علامة السكون، وعري ما بعدها من علامة التشديد، فجعل عليه نقطة لا غير، فيدل بذلك على الإخفاء الذي هو حال بين البيان والإدغام، وذلك من حيث كانت تعرية النون من علامة السكون دليلا على الإدغام، وكانت تعرية ما بعدها من علامة التشديد دليلا على البيان»³.

1 تقدم أنها رواية الأصبهاني عن ورش.

2 ذكر أن ذلك مذهب شيخه أبي الحسن علي بن محمد بن بشر الأنطاكي نزيل قرطبة.

3 المحكم في نطق المصاحف لأبي عمرو الداني: 52 - 53.

5 - حالة قلب النون الساكنة ميما :

قال أبو عمرو: «وكذا حكم النون إذا لقيت الباء وقلبت ميما في اللفظ لمواخاة الميم النون في الغنة وقربها من الباء في المخرج، نحو قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ﴾ و﴿أَنْ بَوْرِكَ﴾ و﴿فَانْبَجَسَتْ﴾ وشبهه، أن تعرى النون من علامة السكون، وتعرى الباء بعدها من علامة التشديد، وإن جعل على النون ميم صغرى بالحرمة ليدل بذلك على انقلابها إلى لفظها، كان حسنا¹.

2. ضابط في التمييز بين الحالات مع التنوين

وقد حاول علماء الضبط أيضا التفريق في وضع التنوين بين حالاته بالنسبة إلى هذه الحروف، ووصف أبو عمرو ذلك في كتاب المحكم فأشار إلى مايلي:

أ- حالة ملاقة التنوين لحروف الحلق

قال أبو عمرو: «واعلم أن الاسم إذا لحقه التنوين في حال نصبه أو خفضه أو رفعه، وأتى بعده حرف من حروف الحلق، وهي ستة: الهمزة، والهاء، والحاء، والعين، والحاء، والغين، فإن النقطتين² من الحركة والتنوين تجعلان مع ذلك متراكبتين واحدة فوق أخرى. فالسفلى منهما للحركة، لأنها تلي صورة الحرف، والعليا للتنوين، لأنه آت بعد الحركة، هذا في حال النصب والرفع، وفي حال الخفض العليا للحركة، لأنها هي التي تلي الحرف فيه، والسفلى للتنوين، وتجعل على حرف الحلق نقطة لا غير، ليدل بذلك على أن التنوين مظهر عنده، وذلك نحو قوله: ﴿عَذَابُ أَلِيمٍ﴾ و﴿جَرَفَ هَارٍ﴾ و﴿أَعْلَى حَكِيمٍ﴾ و﴿سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ و﴿عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ و﴿عَفْوًا﴾

1 المحكم: 53 - 54 وهو الذي عليه العمل أعني ما استحسنته الداني.

2 المراد الحركة الأولى والثانية الدالتان على التنوين.

غفوراً وشبهه¹. قال: والعلة في تراكب التنوين عند حروف الحلق خاصة، أنه لما كان حكمه أن يتبين عندهن لبعد المسافة التي بينه وبينهن في المخرج، أبعدت النقطة² التي هي علامته عن حرف الحلق بأن جعلت فوق الحركة، ليؤذن بذلك بانقطاعه وانفصاله عنه، ويدل به على تخليصه وبيانه³.

ب- حالة ملاقة التنوين لباقي الحروف غير حروف الإدغام

قال الحافظ أبو عمرو: «وإن أتى بعد الاسم المنون في الأحوال الثلاثة من النصب والجبر والرفع باقي حروف المعجم سوى حروف الحلق من حروف اللسان والشفيتين، جعلت النقطتان من الحركة والتنوين متتابعتين واحدة أمام أخرى، فالمتقدمة منهما التي تلي الحرف هي الحركة، والمتأخرة هي التنوين لما ذكرناه».

ج- حالة ملاقة التنوين لحروف الإدغام الأربعة الآتية

قال أبو عمرو: «فإن كان الحرف الآتي بعده أحد أربعة أحرف: راء أو لام أو ميم، جعل على كل واحد منهما علامة التشديد، ليدل بذلك على أن التنوين مدغم فيه، قد صار معه من أجل الإدغام بمنزلة حرف واحد مشدد، وذلك نحو قوله: ﴿غفور رحيم﴾ و﴿هدى للمتقين﴾ و﴿على هدى من ربهم﴾ و﴿عاملة ناصبة﴾ وشبهه».

د- حالة ملاقة التنوين للواو والياء

قال: «وإن كان الحرف ياء أو واو ففيه وجهان:

1	المحكم: 50.
2	أي الحركة
3	المحكم 50.

• إن نَقط ذلك على قراءة من أذهب غنة النون والتنوين مع الإدغام الصحيح الذي لا يبقى للحرف الأول فيه أثر¹، جعل على الياء والواو علامة التشديد كما فعل ذلك مع الأربعة الأحرف المتقدمة، من حيث كان إدغام التنوين فيها إدغاما صحيحا.

• وإن نَقط ذلك على قراءة من بيّن الغنة ولم يُذهبها رأسا²، جعل على الياء والواو نقطة³ لا غير، ليفرق بذلك بين المذهبين، ويدل على القراءتين، وذلك في نحو قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْعَدُونَ﴾ و﴿يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ﴾ وشبهه. كذا نقطه على الوجه الأول، وعلى الثاني: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصْعَدُونَ﴾ و﴿يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ﴾⁴.

هـ - حالة ملاقة التنوين لحروف الإخفاء

قال أبو عمرو: «وإن كان الحرف قافا أو كافا أو جيما أو شينا أو غيرها من باقي الحروف التي يخفى التنوين عندها أو يقلب نحو الباء، جعل على كل حرف منها نقطة فقط، وأعري من علامة التشديد، لعدمه فيه رأسا، بظهور صوت النون والتنوين عنده، فامتنعنا بذلك من القلب والإدغام اللذين بهما يتحقق التشديد، ويحصل التثقيب، وذلك نحو قوله: ﴿مَنْ قَوْمٌ كَافِرِينَ﴾ و﴿عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ و﴿كَلِمَاتٍ بَعْضُهُمْ﴾ وشبهه حيث وقع»⁵.

1 تقدم أنها رواية خلف عن حمزة، وقرئ بها أيضا في العشر الصغير والكبير.

2 كورش وجمهور القراء.

3 المراد بالنقطة: الحركة التي يضبط بها.

4 المحكم: 50 - 51.

5 المحكم في نقط المصاحف: 51.

ثم ذكر العلة في تتابع التنوين في حالات الإدغام والإخفاء والقلب جميعا وقال: «وهذا الذي ذكرناه من تراكب التنوين عند حروف الحلق وتتابعه عند غيرها من سائر حروف المعجم إجماع من السلف الذين ابتدأوا النقط وابتدعوه، وعليه جرى استعمال سائر الخلف»¹.

3. في زمن النطق بالغنة والإدغام

أ- للنون الساكنة المظهرة والتنوين المظهر: نحو ﴿أَنعَمْتَ﴾ و﴿عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ زمن يتطلبه النطق بكل منهما مستوفيا لحقه في التجويد مخرجا وصفة، ويدخل فيه اعتبار ما في ذات النون والتنوين من غنة تأخذ قسطا من زمن التلفظ بهما ضرورة.

ب- وللنون والتنوين في حالة الإدغام الخالص زمن الإظهار: وهو في الحقيقة زمن النطق بالحرف المدغم فيه لذهاب صوتهما بالإدغام فيه ذهابا تاما، نحو ﴿مَنْ رُبَّهُمْ﴾ و﴿وَأَنْ لَّيْسَ﴾ و﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ و﴿زَيْدٌ رَأِيْلٌ﴾.

ج- ولهما في حالة الإدغام مع الغنة: سواء اعتبرناه خالصا أو اعتبرناه ناقصا زمانان: واحد هو زمن الحرف المتحرك المدغم فيه نحو ﴿مَنْ مَلِكٌ﴾ و﴿مِمَّا﴾ و﴿مَنْ نَاصِرِينَ﴾ و﴿إِنْ نَشَأْ﴾ و﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾ و﴿قَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾، وواحد هو زمن صوت الغنة الواجبة الناشئة عن إدغام النون الساكنة والتنوين في النون والميم فيجتمع بالإدغام زمن النطق بالحرف وزمن النطق بالصفة الناشئة عن الإدغام وهي الغنة، وإلى ازدواجية الصوت في النون الساكنة أشار أبو عمرو الداني بقوله في أرجوزته:

والنون في النطق له صوتان صوت من الفم وصوت ثان

مخرجه من داخل الخيشوم وهو الذي يفضي إلى الحلقوم
تجد هذا الصوت إن أمسكتما بالأنف محصوراً متى نطقتما
بالنون إن أردت فاختبره وبالذي ذكرت فاعتبره

د- وكذلك الشأن في الإدغام الناقص: في الياء والواو نحو ﴿من يشاء﴾
﴿من ولي﴾ و﴿بنبل يقين﴾ و﴿إله واحد﴾ و﴿إن يكن﴾.

ففي جميع ذلك وما شابهه زمانان: زمن للنطق بالإدغام، وزمن
لصوت الغنة، ويتجلى الفرق بينهما في قراءة حمزة، فإن رواية خلف عنه
هي بالإدغام الخالص في ﴿من يشاء﴾ و﴿من ولي﴾ و﴿عذاب﴾
﴿واصب﴾ وشبهها، فتذهب حينئذ الغنة عنده بذهاب صوتها في الإدغام
فيسقط زمنها في اللفظ، فإذا قرأ القارئ لخلاد عن حمزة أو قرأ لورش أو
غيره ممن يدغم ذلك إدغاماً ناقصاً مع الغنة أعطى للغنة زمنها فطال
زمن النطق بالإدغام حتماً، وذلك هو المراد.

هـ- وكذلك في حالة الإخفاء: في مثل ﴿أنشأكم﴾ و﴿من جاء﴾
و﴿أجر كبير﴾ و﴿خلقاً جديداً﴾ فيقتضي ذلك زمنين: الأول زمن
النطق بالنون أو التنوين ساكناً، والثاني زمن الإتيان بصوت الغنة من
مخرجها في الخيشوم.

وقد بين أبو محمد مكي علة ذلك بأن هذه النون الساكنة قد صار
لها مخرجان: مخرج لها ومخرج لغنتها، فأتسعت بذلك في المخرج¹. قال
الشيخ المارغيني في شرحه: «إلا أن الغنة في الساكن المظهر أكمل منها في
المتحرك، وفي الساكن المخفي أكمل منها في الساكن المظهر، وفي الساكن
المدغم أكمل منها في الساكن المخفي، فمراتب الغنة أربعة»².

1 انظر التمهيد في علم التجويد لابن الجزري: 171.

2 انظر النجوم الطوالع: 172.

ومثل ذلك يقال في حالة القلب للنون الساكنة والتنوين ميمًا إذا لقيت الباء نحو ﴿أُنْبِتْكُمْ﴾ و﴿مَنْ بَعْدَ﴾ و﴿عَلِيمٌ لِّمَا﴾ و﴿شَقَاقٌ بَعِيدٌ﴾، فإن القارئ يحتاج في تلاوته إلى زمنين: زمن للنطق بالميم المنقلبة عن النون والتنوين بسبب ملاقاته الباء، وزمن للنطق بالغنة، وذلك في الحقيقة - كما تقدم في قول المحقق ابن الجزري - إخفاء.

والخلاصة أن زمن النطق بالإدغام الذي لا غنة معه نحو ﴿وَأَنْ لِّسْ﴾ هو أقل من زمن النطق بالنون المظهرة في مثل أنعمت لوجود بعض الغنة في النون المظهرة لأنها صفتها. وزمن النطق بالمظهر هو دون زمن النطق بالمدغم مع الغنة سواء كان الإدغام تامًا أو ناقصًا للحاجة إلى زمنين: زمن للحرف المدغم فيه وزمن للغنة، نحو ﴿مَنْ نَبِيٍّ﴾ و﴿مَنْ مَالٍ﴾ **الله**¹.

وإذا علم القارئ ذلك فليعلم أن زمن النطق بصوت الغنة هو بحسب المرتبة التي يقرأ بها كما هو الشأن في المد أيضًا، لأن المد هو من نسبة الحركات، والحركات هي بحسب المرتبة التي يقرأ القارئ بها، فعليه أن يقدر لكل حالة ما يقتضيه مثلها من الزمن لاستيفاء حقها في الأداء وإعطائها ما تستحقه من أحكام التجويد.

4. تنبيهات مهمة :

أ- إخفاء النون الساكنة والتنوين عند حروف الإخفاء ليس على حد سواء، بل يختلف بحسب قربهما أو بعدهما من مخرج الحرف الموالي لهما، فإخفاؤهما عند الجيم والسين مثلاً أقوى منه عند القاف والكاف لتباعد مخرجيهما عن مخرج النون والتنوين².

1 نفسه: 173.

2 انظر التحديد للداني: 117 والنجوم الطوالع: 88 وتنبيه الغافلين: 94.

ب- يتأثر صوت الغنة في الأداء بحسب الحرف الملاقي له فيكتسب بعض صفته من الرقة والغلظ، فغنة النون والتنوين قبل حروف التفخيم مفخمة، دون إسراف في ذلك نحو ﴿من قبل﴾ و﴿منقلبون﴾ و﴿وإن﴾ لـ﴿صائفتان﴾ و﴿ومن صلح﴾ و﴿قوماً ضالين﴾ وتكون في المرققة مرققة نحو ﴿هانتهم﴾ و﴿أنتم﴾ و﴿من كان﴾ و﴿كأساً دهاقاً﴾ و﴿قيلاً سلاماً سلاماً﴾. ويصف بعض المجودين الغنة المجاورة للحروف المفخمة بالكبرى، ويصف الأخرى بالصغرى.

والعلة في هذا التفريق بينة، وهي في طلب التناسب بين الغنة وبين ما تليه من الحروف حتى يكون الانتقال من الرقة في الغنة التي في النون والتنوين، إلى الغلظ الذي في الحرف المفخم بصورة تدريجية لا تكلف فيها ولا تعسف.

ج- إذا أتى القارئ بالغنة في موضعه، وأتى بها على قدر المرتبة التي يقرأ بها، فلا يزد على مقدار حركتين كالمد الطبيعي¹ وهو بحسب المرتبة التي يقرأ بها. قال الحافظ ابن الجزري: «واحذر إذا أتيت بالغنة أن تمد عليها، فذلك قبيح»².

د- وأقبح مما ذكرناه من المد على غنة الحرف، أن يمد على ما قبله حتى يتولد منه حرف مد، كالمد على الهمزة في مثل ﴿إن البرار﴾ و﴿إن جاءكم﴾ أو عليها وعلى الكاف في ﴿إن كنتم﴾ قال العلامة النوري: "فإن كثيراً من الناس يزيد ياء بين الهمزة والنون، وواو بين الكاف والنون"³ فيصير «إين» و«كونتم» وهو خطأ قبيح وزيادة في كلام الله تعالى⁴.

1 انظر هداية القارئ: 174.

2 التمهيد: 171.

3 تنبيه الغافلين: 94 - 95.

4 هداية القارئ للمرصفي: 172 - 173.

هـ-ومن القبيح الشائع في الناس إظهار النون والتنوين مع الغنة عند حروف الإخفاء الخمسة عشر، ووجه الخطأ فيها أنه لحن فاحش، لأن مخرج النون الساكنة والتنوين مع ما يدغمان فيه بغنة ومع حروف الإخفاء الخمسة عشر من الخيشوم فقط، لا عمل للسان فيهما، ومن أظهرهما عند حروف «يومن» وحروف الإخفاء الخمسة عشر فقد أعمل اللسان فيهما¹، فمن الخطأ في النطق بالنون والتنوين في حالة الإخفاء، إلصاق اللسان في الثنايا العليا عند إخفائهما، إذ ينشأ عن ذلك النطق بالنون ساكنة مظهرة مصحوبة بغنة، فيخرج القارئ بذلك عن الإخفاء المقصود، وهو ما سمي إخفاءً إلا لإخفاء النون الساكنة والتنوين عند الحروف الخاصة به. قال العلامة المرصفي رحمه الله: «وكيفيته كما صرح به غير واحد من أئمتنا كالحافظ القسطلاني: أن يكون هناك تجاف بين اللسان والثنايا العليا، أو بعبارة أخرى أن يجعل القارئ لسانه بعيداً عن مخرج النون قليلاً، فيقع الإخفاء الصحيح المقصود، ويتأكد ذلك عند الطاء والذال المهملتين والتاء المثناة فوق، وكذلك الضاد المعجمة»².

2. حكم الميم الساكنة قبل الباء :

لا خلاف في إظهار الميم الساكنة عند سائر حروف المعجم، سوى الميم عند مثلها إذا لقيتها ساكنة نحو ﴿أَمْ مِنْ يَكُونُ﴾ و﴿وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ﴾ ولا يجوز إدغامها فيما سوى ذلك لما لها من المزية بالغنة³ لأن فيها إذا سكنت غنة تخرج من الخيشوم مع نفس يجري معها⁴. قال الإمام أبو مزاحم الخاقاني في رأيته:

ولا تدغمن الميم إن جئت بعدها بحرف سواها واقبل العلم بالشكر

1 نفسه: 95 وانظر التحديد للداني: 102.

2 هداية القارئ: 173 وانظر لطائف الإشارات للقسطلاني 1/ 194 - 195.

3 انظر الإقناع في القراءات السبع لابن الباءش: 1/ 182.

4 الرعاية لمكي: 232.

واختلف فيها إذا كانت ساكنة ولقيت الباء نحو ﴿هـم برهم﴾ و﴿أم به﴾ و﴿ومن يعتصم بالله﴾ فقال أبو عمرو الداني: "فعلماؤنا مختلفون في العبارة عنها معها، فقال بعضهم: هي مخفأة لانطباق الشفتين عليهما كانطباقهما على إحداهما، وهذا مذهب ابن مجاهد فيما حدثنا الحسن بن علي¹ عن أحمد بن نصر² عنه، قال: «والميم لا تدغم في الباء، لكنها تخفى، لأن لها صوتا في الخياشيم تواخي به النون الخفيفة»³ قال: «وقال آخرون: هي مبنية⁴ للغنة فيها، ثم حكى قول من قال بذلك من العلماء وقال: وذهب إلى هذا جماعة من شيوخنا، وحكاه أحمد بن صالح عن ابن مجاهد، وبالأول أقول»⁵.

وخالفه أبو محمد مكي وجعلها قرينة الفاء والواو فقال في الرعاية: «وإذا سكنت الميم وجب أن يحتفظ بإظهارها ساكنة عند لقائها باء أو فاء أو واو، نحو: ﴿وهم فيها﴾ و﴿يهدهم في صغيانهم﴾ و﴿تركهم في ظلمات﴾ ونحو ﴿هم وأزواجهم﴾ و﴿أيديهم وتشمهم﴾ ونحو ﴿وهم برهم﴾ و﴿فاحكم بينهم﴾ و﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله﴾ وشبه ذلك كثير في القرآن. قال: "لا بد من بيان الميم الساكنة في هذا كله ساكنة من غير أن يحدث فيها شيء من حركة، وإنما ذلك خوف الإخفاء والإدغام، لقرب مخرج الميم من مخرجهن، لأنهن كلهن يخرجن من بين الشفتين، غير أن الفاء تخرج من باطن الشفة السفلى وأطراف الثنايا العليا، ولو لا اختلاف صفات الباء والميم والواو على ما قدمنا من الشرح، لم يختلف السمع بهن، ولكن

1 هو أبو علي النافعي نزيل مصر تقدم.

2 هو أبو بكر الشدائي البصري، إمام مقرئ مشهور، قرأ على بعض أصحاب الدوري وابن مجاهد وجماعة توفي سنة 373 هـ. انظر ترجمته في غاية النهاية: 1/ 144 - 145 ترجمة 673.

3 التحديد للداني: 168.

4 يعني مظهرة.

5 التحديد: 168 - 169.

في السمع صنفا واحدا¹. وقد اكتفى الإمام السخاوي بالإشارة إلى هذا الاختلاف دون ترجيح، وذلك في قوله في نونيته:

والميم عند الواو والفا مظهرٌ «هم في» وعند الواو في «ولدان»²
لكن مع الباء في إبانيتها وفي إخفائها رأيان مختلفان³
والعمل على ما اختاره الداني من إخفاء الميم الساكنة عند الباء، وهو المختار عند ابن الجزري، وعليه عول في المقدمة حيث يقول:

وأظهر الغنة من نون ومن ميم إذا ما شددنا، وأخفين
الميم إن تسكن بغنة لدى باء على المختار من أهل الأداء⁴
وعلى كلا المذهبين الإخفاء والإظهار يجب الاحتفاظ لها بصوت الغنة، وهي مع الإخفاء أمكن منها مع الإظهار، لأنها مع الإظهار تخالط صوت الميم لسكونها ولذلك فهي تأخذ في التلغظ بها زمنا واحدا هو زمن النطق بالحرف الساكن المغن، وشأنها في ذلك شأن النون الساكنة المظهرة كما تقدم بلا خلاف.

وأما على مذهب الإخفاء مع الغنة فتأخذ في التلغظ بها زمنين: زمنا لإخراج صوت الميم الساكنة، وزمنا لإخراج صوت غنتها كما تقدم في النون الساكنة المخفأة، إذ «الغنة صفة لازمة للميم تحركت أو سكنت، مظهرة كانت أو مدغمة أو مخفأة، لكن الغنة في الساكنة أكمل منها في المتحركة، وفي المخفأة أكمل منها في الظاهرة، وفي المدغمة أكمل منها في المخفأة»⁵.

وعلى القارئ أن يعمل في كل حالة بحسب ما تقتضيه، والله عز وجل الموفق.

1 الرعاية: 232 – 233.

2 يعني «عليهم ولدان».

3 القصيدة النونية: البيتان 54 – 55.

4 المقدمة الجزرية: 62 – 63.

5 تنبيه الغافلين للنوري: 68 – 69.

باب الفتح والإمالة

نزل القرآن الكريم بلسان قريش الذي هو لغة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأذن له ولأئمة في القراءة بغير لسان قريش مما يسلس لفظه على القارئ ومما شاع في الاستعمال عند فصحاء قبائل العرب الأخرى، كما يدل على ذلك ما ذكره علماء القراءة في بيان مدلول قوله صلى الله عليه وسلم: «إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف: (بأي ذلك قرأتم أصبتم...)»¹.

قال أبو عمرو الداني في كتاب الموضح: «الفتح والإمالة لغتان مشهورتان مستعملتان فاشيتان على السنة الفصحاء من العرب الذين نزل القرآن بلغتهم، فالفتح لغة أهل الحجاز، والإمالة لغة عامة أهل نجد من تميم وأسد وقيس»².

معنى الإمالة والفتح

ومعنى الإمالة هو تقريب الألف نحو الياء والفتحة التي قبلها نحو الكسرة»³ فتميلُ الألف من أجل ذلك نحو الياء، ولا تستعلي بها كما كنت تستعلي قبل إمالتك الفتحة قبلها نحو الكسرة - قال أبو جعفر بن البادش: - والغرض بها أن يتشابه الصوت مكانها ولا يتباين»⁴.

وللإمالة أسباب موجبة لها ترجع إلى سببين، هما الياء والكسرة، وقد عدها بعض الشراح ستة أسباب وقال: «وكلها واقعة في مذهب ورش، إلا ما استثنى»⁵ وذكر مكي في الكشف أن العلل التي توجب الإمالة ثلاث، وهي

- 1 انظر الحديث في جامع البيان لأبي عمرو الداني وبيان المراد به (جامع البيان 1/ 104 - 108).
- 2 نقله المنتوري في شرح الدرر اللوامع: 1/ 475 وهو في الموضح لمذاهب القراء واختلافهم في الفتح والإمالة للداني 147
- 3 الكشف عن وجوه القراءات السبع 1/ 168.
- 4 الإقناع في القراءات السبع 1/ 268.
- 5 انظر القصد النافع لبغية الناشئ والبارع على الدرر اللوامع للخران: 242 وشرح المنتوري: 1/ 470.

الكسرة، وما أميل ليدل على أصله، والإمالة للإمالة»¹ وهذا التقسيم أقرب وأخصر.

ويقابل الإمالة الفتح، وهو الأصل، والإمالة طارئة عليه لتلك العلل² والمراد بالفتح في هذا الباب: فتح القارئ فمه بالحرف، لا فتح الألف، إذ الألف لا تقبل الحركة، وينقسم الفتح إلى شديد ومتوسط، فالشديد نهاية فتح الفم بالحرف، ويسمى التفخيم... وإنما يوجد في لغة العجم، والفتح المتوسط: هو ما بين الفتح الشديد والإمالة المتوسطة، وهو الذي يستعمله أصحاب الفتح من القراء»³.

أقسام الإمالة

وتنقسم الإمالة عند القراء إلى قسمين: كبرى وصغرى. فالكبرى: أن تقرب الفتحة من الكسرة والألف من الياء من غير قلب خالص ولا إشباع مبالغ فيه، وتسمى بالإمالة الكبرى أو المحضة، كما تسمى بالبطح أو الإضجاع⁴ وأما الصغرى فهي: ما بين الفتح المتوسط والإمالة المحضة، ولهذا يقال لها إمالة بين بين، وتسمى أيضا بالتقليل، وبين اللفظين أي: لفظ الفتح ولفظ الإمالة⁵ وجمع أبو وكيل مولى الفخار أسماءها في قوله في تحفة المنافع:

أسماءها فيما رووا لدينا المحض والكسر وبين بينا
والبطح والإضجاع والتقليل واللي والكُلُّ له دليل⁶

1 الكشاف: 1 / 170 وانظر كتاب قراءة الإمام نافع عند المغاربة للذكور عبد الهادي حميتو: 5 / 250 - 253.

2 انظر المفتاح في القراءات السبع لأبي القاسم عبد الوهاب بن محمد القرطبي: 45 - 46.

3 الإقناع في القراءات السبع 1 / 268.

4 وزاد في تحفة المنافع لميمون الفخار: الكسر واللي في ألقاب الإمالة.

5 النجوم الطوالع: 90.

6 تحفة المنافع لأبي وكيل ميمون بن مساعد مولى الفخار: باب الإمالة والفتح.

الفصل الأول :

أصول الأزرق في الإمالة لورش

ولأبي يعقوب يوسف الأزرق عن ورش أصول في الإمالة امتاز بها عن غيره في قراءة نافع من طريقه:

1. إمالة الألفات من ذوات الياء التي قبلها راء

قال أبو الحسن بن بري في الدرر اللوامع:

أمال ورش من ذوات الياء ذاء الراء في الأفعال والأسماء
نحوراء بشرى وتترا واشترى ويتوارى والنصارى والقرى

قال المارغيني : «وأراد بذوات الياء كل ألف متطرفة ترجع إلى الياء، سواء كان أصلها الياء، أو كانت زائدة للتأنيث. قال: واحترز بذوات الواو وهي هنا: الألفات المتطرفة التي أصلها الواو، وسيأتي حكمها، واحترز به أيضا عن ألف التنوين - يعني عند الوقف عليها - نحو ذكرا وعوجا وأمتا وعن ألف التثنية كألف اثنتا عشرة، وألا يخافا» فلا إمالة فيهما. قال:

والضابط الذي يعرف به أصل الألف المتطرفة: تثنية الاسم، وإسناد الفعل إلى تاء الضمير، فإن ظهرت الياء فأصل الألف الواو، تقول في اليائي من الأسماء كهدي وفتى: هُديان وفتيان، وفي الواوي من الأسماء كصفا وسنا: صفوان وسنوان، وتقول في اليائي من الأفعال كرمى وسقى: رميت وسقيت، وفي الواو منها كعفا ونجا: عفوت ونجوت.¹

وقد ألحق بذوات الياء في هذا الأصل ما يشبهه من مجهول الأصل والمرسوم ياء، وما أميل لغيره مثل راء، وقد مثل ابن بري للأصلي في الباب من المرسوم بالألف أو الياء، بألف بشرى وتترا والنصارى إنما هي زائدة

1 النجوم الطوالع: 90 - 91.

غير منقلبة عن واو أو ياء، وهي ألف التأنيث المقصورة التي تزداد في أواخر الكلم للتأنيث إلا أنها ترجع إلى الياء في بعض الأحوال كحال التثنية في بشرى وأخرى: بشريان وأخريان، وجمع التأنيث نحو بشريات وأخريات¹ وأما «راء» فإنما أميلت لإمالة الألف بعدها»².

واختلف عن الأزرق عن ورش في حرف واحد من هذا الأصل، وهو قوله تعالى: «ولو أريكمهم» وقد أدرجه ابن بري مع أصله الثاني، وهو ما ورد فيه الخلاف بين الإمالة والفتح، وهو الآتي في نظمه.

1 - جواز الوجهين : الإمالة والفتح له في قوله: «ولو أريكمهم» في سورة الأنفال، وليس في القرآن غيره.

والوجهان هما: التقليل كسائر ذوات الراء السابقة، وهو المشهور من طريق الأزرق، والفتح، وهو رواية أكثر المصريين عنه، وعليه تكون خارجة عن أصله ومستثناة له من ذلك الأصل، ووجه استثنائها بُعد الألف فيها عن الطرف بكثرة الحروف المتصلة بها بعدها، وكلا الوجهين مقروء به، والمقدم التقليل³.

2 - جواز الوجهين : الإمالة والفتح له فيما لا راء فيه من ذوات الياء، إلا ما استثنى لسبب.

قال ابن بري جامعاً بينهما وذاكراً المستثنيات:

والخلف عنه في أريكمهم وما لا راء فيه كاليتامى ورمى

وفي الذي رسم بالياء عدا حتى زكى منكم إلى على لدى

إلا رؤوس الآي دون هاء وحرف ذكرها لأجل الراء

قال المارغيني : ذكر في هذا البيت يعني الأول - الأصل الثاني مما في

إمالاته خلاف لورش، وهو كل ألف متطرفة مجهول أصلها، أو منقلبة عن

1 انظر القصد النافع: 243.

2 نفسه: 243.

3 انظر شرح الدرر اللوامع للمتتوري: 1 / 475 والقصد النافع: 251 والنجوم الطوالع: 62.

واو، ورسمت في المصاحف ياء، فمن مجهول الأصل المرسوم بالياء: متى وبلى وأنى الاستفهامية، ومنه أيضا موسى وعيسى ويحيى، لأنها أعجمية، ومن المنقلب عن الواو والمرسوم ياء: القوى والضحي كيف جاء، وسجى وضحاها ودحاها وتلاها. قال:

ثم استثنى من هذا الأصل خمس كلمات رسمت بالياء ولم تمل بحال، وهي اسم وفعل وثلاثة أحرف، فالاسم لدى، وقد رسم بالألف في يوسف بلا خلاف، ومعناه عند، وبالياء في غافر على مذهب الأكثر ومعناه في، وألفه مجهولة فلم يمل، ليجرى مجرى واحدا، والفعل ما زكى منكم بالنور، وهو من ذوات الواو، فلم يمل تنبيهها على ذلك والحروف الثلاثية حتى وإلى وعلى، فلم تمل لأن الحروف لا حظ لها في الإمالة بطريق الأصالة، وإنما هي للأفعال والأسماء... والحاصل أن غير ذوات الراء مما تقدم بيانه فيه لورش من طريق الأزرق خلاف، فروي عنه الفتح في ذلك كله، وروي عنه التقليل، وأطلق الوجهين الداني في جامع البيان والشاطبي ومن تبعهما كالناظم، والوجهان مقروء بهما في غير ما تقدم استثناؤه. قال المارغيني: «والفتح هو المقدم على ما جرى به عملنا، وهذا الخلاف في غير رؤوس الآي الآتي بيانها، ولذلك استثناها الناظم في البيت بعد¹.

وقول الناظم «إلا رؤوس الآي» استثناها مما فيه الخلاف، وهو ما تقدم من الأصلين في قوله: «ما لا راء فيه كـ» اليتامى و«رمى»، وفي الذي رسم بالياء «فكأنه قال: محل الخلاف في الأصلين المذكورين: إذا لم يكونا من رؤوس الآي، وأما إذا كانا منهما، فلا خلاف عن ورش في الإمالة بين بين. وقد وقعت في رؤوس الآي الممالة في إحدى عشرة سورة، وهي طه والنجم وسال والقيامة والنازعات وعبس وسبح، والشمس والليل والضحي والعلق.

ثم أخرج من رؤوس الآي ما وقع فيه بعد الألف هاء مؤنث، فإذا اختتمت بها جرى فيها الخلاف المتقدم، أي الفتح والإمالة.

ورؤوس الآي المختومة بالهاء وقعت في سورة الشمس من أولها إلى آخرها، وفي سورة والنازعات من قوله ﴿أَمْ السَّمَاءُ بُنَاهَا﴾ إلى آخرها إلا قوله تعالى ﴿مَنْ ذَكَرَهَا﴾ فلا خلاف في تقليل ألفه، ولذا عطفه على المستثنى الأول، وهو رؤوس الآي دون هاء فقال: «وحرف ذكرها لأجل الراء» فتدخل في ذوات الراء المتقدمة¹ وضنكا ونسفا وعلما وعزما فلا إمالة فيها للجميع كما تقدم، لأن ألفها منقلبة عن التنوين فلا حظ له في الإمالة.

2- إمالة الألفات الواقعة طرفا وبعد راء مكسورة

قال ابن بري رحمه الله عطفاً على ما يميله الأزرق لورش وجهاً واحداً:

والألفات اللائي قبل الراء مخفوضة في آخر الأسماء
كالدار والأبرار والفجار والجار، لكن فيه خلف جار
والكافرين مع كافرين بالياء، والخلف بجبارين

والشرط في هذه الراء أن تكون طرفاً بعد راء مكسورة كسرة إعراب كما مثل الناظم، ولو كان بعدها ضمير كالهاء والكاف مثل آثارهما وأبصارهما وأخباركم، وأما غير المتطرفة كـ«الحواريين» و«الجواري» و«يواري» و«ونمارق مصفوفة»، وما كانت كسرة راءه للبناء نحو «من أنصاري» و«فلا تمار» فلا إمالة فيها لاختلال الشرط المشروط.

وذكر ابن بري الخلف في قوله: «والجار ذي القربى والجار الجنب» وهذا الخلف لا عمل عليه، وإنما المشهور من طريق الأزرق التقليل كغيره من هذا الأصل² فيجرى مجرى غيره مما يشبهه ويمثله.

1 نفسه: 96.

2 النجوم الطوالع: 98 - 99 قال الداني في التيسير (ص48) مشيراً إلى التقليل: «وبالأول قرأت، وبه أخذ»

ثم ذكر إمالة ألف «الكافرين» وكافرين» في حالتي الجر والنصب» وورد الخلاف عن ورش في إمالة «جبارين»¹. فقوله بالياء خرج به ما كان منهما بالواو مثل «الكافرون» و«كافرون» فلا إمالة فيه، وخرج المفرد أيضا، وهو قوله في البقرة: و(ولا تكونوا أول كافر به) فإنه لا إمالة فيه لقلة دوره في القرآن الكريم قال الإمام الشاطبي ومع كافرين الكافرين بيائه.

وقال الإمام أبو الحسن علي بن عبد الغني الحصري في قصيدته الرائية متحدثا عن مذهب ورش في إمالة «الكافرين» :

وكان يميل «الكافرين» إذا أتوا بياء ويغزو جيشهم دامي الظفر²
ولم يمل ورش ما يوافق «الكافرين» في الصيغة من نظائرها قال المارغيني في تعليل تخصيصها بالإمالة دونها :

وإنما خص الكافرين وكافرين بالإمالة دون الشاكرين والذاكرين، مع أن العلة المذكورة -يعني توالي الكسرات - موجودة فيهما أيضا، لكثرة دور الأولين في القرآن دون الآخرين، فخفف ما كثر دوره بالإمالة لثقله بتكرره، وإنما لم يمل نحو الصابرين وقادرين والخاسرين مع وجود علة الإمالة في ذلك أيضا، لأن حرف الاستعلاء³ منع من الإمالة في ذلك لضعف كسرة غير الإعراب عندهم، فلم تؤثر مع وجوده، بخلاف كسرة الإعراب، فإنها أقوى من كسرة غيره، ولهذا أثرت مع وجود حرف الاستعلاء في نحو الأبصار والفخار على ما تقدم. قال ووجه الخلاف في جبارين: الجمع بين اللغتين مع اتباع الأثر⁴.

1 انظر الخلاف في التيسير: 47

2 القصيدة الحصرية.

3 تقدم أن حروف الاستعلاء هي المجموعة في قولهم: «قط خص ضغط» وهي سبعة أحرف، وقال أبو عمرو الداني في الأرجوزة المنبهة في البيت رقم 922 منها

«جمعها قراؤنا للحفظ في قولهم: «ضغط خص قط».

4 النجوم الطوالع: 100.

وقال الشيخ مكي بن أبي طالب في التفريق بين كافرين وكافر المذكور:

فإن قيل: فلم ترك القراء إمالة «أول كافر» المخفوض وبعد الألف كسرة وراء مكسورة، وأمالوا الكافرين.
فالجواب أن من أمال الكافرين أماله للكسرة في الفاء ولكسرة الراء اللازمة لها، والياء التي بعد الراء، فقويت الإمالة لتكرير الكسرات، ولم يكن ذلك في كافر، لأن كسرة الراء عارضة في الخفض خاصة، ثم تزول في الرفع والنصب، فلما لم تثبت كسرة الراء ضعفت عن مشابهة الكافرين ففتح كافر لذلك، وإمالته حسنة جائزة في الخفض، لكن لم يفعله أهل الإمالة من القراء، وعلته ما ذكرت لك»¹.

وقد لخص هذا التوجيه أبو وكيل في قوله في التحفة:

والكافرين معربا بالياء	أماله أيضا على استيفاء
ولم يقل معربه بالواو	والفرق واضح أتى عن راو
الكسرفي ذي الياء قد تعددا	وكسر ذي الواو تراه مفردا
اليا لكسرين به مجانس	والرا كذا والكسرفي الفا خامس
وغيره من الكثير الكسر	فافتح، وعلله بنذر الدور ²
وقال بعض : حرف الاستعلا منع	إمالة الجمع الذي به وقع
والفرق بين كافر وكافرين	والصابرين مثله والغافرين
فكافر فرد قليل الدور	وأصله الفتح قليل الكسر
وجاء جبارين بالخلاف	ذو الفتح يحتج بفرق شاف
قليل دور أصله الفتح وقد	نقص كسره ومنصوبا ورد ³

1 الكشف لمكي: 1 / 197.

2 بنذر الدور: بقلة الورد في القرآن.

3 يعني وروده منصوبا على النعت في قوله: «إن فيها قوما جبارين»

تقليل فواتح التهجي لورش في أوائل بعض السور

معلوم أن إمالة ورش فيما أماله تقليل بين بين : أي بين لفظ الفتح والإمالة الكبرى. قال في الدرر:

وكل ما له به أتينا من الإمالة فبين بينا

ومعلوم أن محل التقليل من الكلمة هو الألف الهاوي وما قبله من فتحة الحرف المتصل به. ولا يخفى أن هذه الألف في أسماء حروفها من فواتح التهجي ملفوظة غير مرسومة ولا ملحوظة، ذلك لأن هذه الفواتح رسمت على المسمى (أعني ذوات أحرف التهجي) وقرئت على الاسم .

وعدها حصرا أربعة عشر حرفا يجمعها قولهم: نَصْ حَكِيمٌ لَهُ سِرٌّ قَاطِعٌ.

وهي بحسب المد والقصر على ثلاثة أقسام:

ما يمد ولا يقصر، لوجود السبب والشرط فيه وهو ثمانية، يجمعها قولهم: نَقَصَ عَسَلُكُمْ، وكلها مشبعة إلا عين ففيها الوجهان، التوسط والطول، قال الشاطبي في الحزن:

ومد له عند الفواتح مشبعا وفي عين الوجهان والطول فضلا

وقال في الدرر:

ومد للساكن في الفواتح ومد عين عند كل راجح

ما لا يمد ولا يقصر لعدم وجود المحل أي الأولى في أسمائها وهو لفظ (ألف) في فواتحها، قال الشاطبي:

وما في ألف من حرف مد فيمطلا

ما يقصر ولا يمد: وهو خمسة يجمعها قولهم: حي طهر وذلك لوجود الشرط دون السبب. وهذا القسم الأخير هو ما يمال ويقلل لوجود الألف فيه، وإمالته لورش على ثلاثة أوجه:

▪ ما يقلله في موارده كلها وهو «را» في الفواتح الرائية الستة وهي: فواتح يونس وهود ويوسف والرعد وإبراهيم والحجر، و«حا» في الحواميم السبعة وهي: غافر وفصلت والشورى والزخرف والدخان والجاثية والأحقاف.

▪ ما يفتحه في موارده كلها وهو «طا» في طه والطواسيم الثلاثة: الشعراء والنمل والقصص.

▪ ما يقلله في بعض الموارد دون بعض، وذلك «يا» في فاتحة مريم دون «يا» في يس، و«ها» في فاتحة مريم وطه. إلا أنه في «ها» بطة يميلها كبرى، لتطرفها وشبهها بالآلف وعدم وجود نظائر لها في الفواتح، قال في الدرر:

وقد روى الأزرق عنه المحضاً فيها بها طه وذاك أَرْضَى

وعلى هذا الوجه اقتصر غير واحد من الأئمة، وبه القراءة من الشاطبية وأصلها¹ ولا يقرأ بتقليلها هنا من طريق الحرز وأصله قاله في الغيث².

والوجه في تقليل ما قلله من الفواتح أنه ألحق ألف أسمائها بما هو الغالب في ألف الأسماء، وهو كونها منقلبة عن ياء، وطردها في الرائيات لأن له أصلاً في إمالة الألف الرائية، وسهلها وقوعها في الطرف، والأطراف محل الأهداف كما هو معلوم، وفي تقليلها في الحاءات لمناسبتها للتقليل لهمسها وانسفالها وكثرة دورها (سبعة) ولم يقلل طا لقوة الحرف لا طباقه واستعلائه (وبالتالي عدم تناسبه مع التقليل) ولا يا في يس لثنائية فاتحتها وأجرى التقليل في يا كهيعص لطولها وثقلها بالانبهام فخففت به.

وقد نبه ابن مالك في الكافية إلى أن إمالة أسماء أحرف التهجي سماعي

لا قياسي قال رحمه الله:

1 ص 128 129 من النجوم الطوالع.

2 ص 183.

وبسماع لا قياس ثبتا أنى ممالا وبلى ثم متى
كذاك را وأخواته ولا من بعد إما في كلام نقلا
وقد نبه غير واحد من علماء النحو أن الإمالة دليل الإعراب قال ابن
مالك في الألفية:
ولا تُمل ما لم ينل تمكنا

الفصل الثاني :

ملاحظات في حقيقة إمالة الأزرق عن ورش :

أولها: أن جميع ما يذكر لورش من الإمالة في الباب، فإن المراد به إمالة بين
بين، أي: الإمالة الصغرى، وتسمى أيضا التقليل.
ثانيها: أنه لم ترو الإمالة الكبرى فيما روي الأزرق عنه إلا في حرف واحد،
وهو الهاء من طه. وفي ذلك يقول ابن بري في الدرر اللوامع في آخر الباب:

وكل ماله به أتينا من الإمالة فبين بينا
وقد روى الأزرق عنه المحضا فيها بها طه وذاك أرضى

ثالثها: وجوب التحري في أداء النطق بالإمالة من جهتين: جهة التفريق بين
الصغرى والكبرى في مقدار ما فيها من جزء الكسر مخافة الخلط بينهما،
وجهة الأداء السليم لإخراج الإمالة من مخرجها الصحيح وعدم قلبها كسرا
خالصا كما يقع لكثير من الجاهلين والمتهاونين.

وذلك أن في عدم التفريق بين الصغرى والكبرى إخلالا بمقام الرواية،
وتخليطا بين الطرق، وتعسفا في الأداء وقد نبه الشيخ ابراهيم المارغيني في
شرحه على هذا بقوله: «واعلم أن الإمالة بين بين قل من يتقنها لصعوبتها،
ولذا قال أبو شامة: أكثر الناس ممن سمعنا قراءتهم أو بلغنا عنهم، يلفظون
بها على لفظ الإمالة المحضة، ويجعلون الفرق بين المحضة وبين رفع

الصوت وخفضه بين بين، وهذا خطأ ظاهر، فلا أثر لرفع الصوت وخفضه في ذلك ما دامت الحقيقة واحدة، وإنما الغرض تمييز حقيقة المحضة من حقيقة بين بين، وهو ما ذكرناه، فلفظ الصوت بين بين يظهر على صورة اللفظ بترقيق الرءاء¹ قال المارغيني :

ومرامده بقوله: «وهو ما ذكرناه» ما بينه قبل بقوله: «وصفة إمالة بين بين: أن تكون بين لفظي الفتح والإمالة المحضة».²

وإنما نبهنا بهذا التنبيه لما شاع في بعض الجهات من تحويل الإمالة إلى كسرة خالصة، وخاصة في ألفاظ مخصوصة مثل «الكافرين» و«كافرين» ويبدو أن هذا الخطأ قديم كما ذكره أبو شامة في القرن السابع من الهجرة، ونبه عليه أيضا في الثامن أبو وكيل ميمون مولى الفخار (ت816) فقال في التحفة:

ذا الحد يُلقى للجميع فرضا لأهل تقليل وأهل محضى

لكن أهل المحض جزء الكسر أكثر ذو التقليل عكس فادر

ولم أرى³ إخلاص قلب في سند ولا أظن أن قرابه أحد⁴

وقال الشيخ أبو العلاء ادريس البدرابي في التوضيح والبيان محذرا من

ذلك:

«ويتأكد في حق القارئ أيضا أن يتحفظ في المواضع التي تثبت فيها

إمالة الألف عن أن ينقلب في لفظه ياء خالصة كما يفعله جل الناس، وذلك

من التحريف البين، والله اعلم».⁵

1 انظر ابراز المعاني من حرز المعاني لأبي شامة المقدسي شرح الشاطبية: 221.

2 النجوم الطوالع: 101.

3 كذا في البيت لإقامة الوزن وجريا على لغة ضعيفة ذهب إليها الشاعر في الشاهد المشهور في قوله:

ألم يأتيك والأنباء تنمي بما صنعت لبون بني زياد

4 في بعض النسخ: إخلاص كسر.

5 التوضيح والبيان في مقر الإمام نافع بن عبد الرحمن لأبي العلاء البدرابي: 41 وقال أبو عمرو الداني

في الأرجوزة المنبهة في بيان مذهب نافع في الإمالة (البيت رقم 907):

ونافع في الكسر لا يبالغ وذلك المختار، وهو السائغ.

ولهذا الفساد والخلل الذي دخل على الألسنة في النطق السليم بالإمالة دعا الشيخ عبد الرحمن الجشتيمي قراء زمانه (1269-1185هـ) إلى ترك الإمالة بالمرة نظرا لعدم قدرتهم على الالتزام بالنطق الصحيح فيها فقال: أمعشر من يقرأ القرآنَ ومن يقري من إجلال في تحسين ترتيله مع وإياكم قصرا لممدوده وأن وأن تكسروا الحرف الممال بل الزموا فقد كان في القراء مختار فتحه ولا تحقروا تغيير حرف تعمدا نسأل إله العرش توفيقنا وأن وبمثل هذا شنع بعض قراء موريتانيا أيضا، وهو الشيخ على بن أف الشنقيطي المعروف بعال ولد أف يذكر هذا الاستعمال المزري والخلط ما بين الإمالتين، وذلك في قوله في أرجوزة له:

وقرأوا إمالة كبراهها صغرى وذى الصغرى بما خلاها
لذاك لم يجز لأهل البلد قبيل أخذهم لقار مهتد
أن يقرأوا طه³ بقول الأزرق إذ شيخه القارئ بالصغرى اتق⁴
ولعله لهذا اختار الإمام أبو الحسن الحصري في قصيدته القراءة بالفتح
لورش في قوله في رأيته:

إمالة ورش كلها غير محضة سوى الهاء من طه، ولفتح أستحري⁵

- 1 يشيرا إلى ما ذكره في كتاب الشفا وأشار إليه أبو عبد الله الخراز الشريشي بقوله في مورد الظمان قال عياض إنه من غيرا حرفا من القرآن عمدا كفرا
- 2 من الأبيات المتداولة بين طلبه سوس، وقد نقلناه عن أوراق مخطوطة في خزانة خاصة.
- 3 يقصد قراءة سورة طه بطريق الأزرق قبل أن يضبطوا النطق بفواصل أيها المماله لورش بين بين.
- 4 انظر الأبيات في كتاب قراءة الإمام نافع عند المغاربة: 5/ 257.
- 5 انظر القصيدة الحصرية بشرح العبدري عليها المسمى: «منح الفريدة الحمصية شرح القصيدة الحصرية» 105 - 106.

الملاحظة الرابعة: أن ما تقرر من أحكام الإمالة في الألفات التي بعدها راء مكسورة، يستوي فيه حال الوصل وحال الوقف استصحابا للحال، وذلك في مثل ﴿وقنا عذاب النار﴾ و﴿وتوفنا مع البرار﴾ فالإمالة فيه بين بين الأزرق في الحالتين على حد سواء. وإلى ذلك أشار ابن بري بقوله:

فصل ولا يمنع وقف الراء إمالة الألف في الأسماء
حمد على الوصل وإعلاما بما قرأ في الوصل كما تقدما¹

الملاحظة الخامسة: أن ما ذهب منه الإمالة بسبب مانع منها، ترجع إلى حكمها عند زوال السبب المانع، وذلك مثل قوله تعالى: ﴿تنزيلاً من خلق الأرض والسماوات العللى، الرحمن...﴾ فإن ألف "العللى" ساقطة من اللفظ في الوصل بسبب التقاء الساكنين، ولذلك فليس في فتحة اللام إمالة لذهاب الألف في اللفظ والخط، فإذا وقف القارئ عليها زال المانع من الإمالة، فعادت الألف إلى حالتها الأصلية وكذلك الأمر في قوله تعالى: ﴿من آياتنا الكبرى﴾، اذهب إلى فرعون﴾ فإن ألف الكبرى محذوفة في الوصل ممالة في الوقف².

وكذلك إذا حذفت الألف لالتقاء الساكنين في تنوين النكرة في حالة الوصل، مثل قوله تعالى: ﴿أو أجد على النار هدى﴾ و﴿أحسب الإنسان أن يتركه مدعى﴾ فإن حركة ما قبل الألف المحذوفة ليس فيها إمالة، لذهاب الألف بالحذف في الوصل لفظاً وخطاً، فإذا وقف القارئ عليها رجعت الألف فرجعت معها الإمالة لذهاب المانع منها³.

1 وإلى مثل ذلك أشار الإمام الشاطبي بقوله في حرز الأماني:

ولا يمنع الإسكان في الوقف عارضا إمالة ما للكسر في الوصل ميلا
2 وإلى ذلك أشار ابن بري بقوله:

ويمنع الإمالة السكون في الوصل، والوقف بها يكون
3 وفي ذلك يقول الإمام الشاطبي بعد البيت السابق:

وقبل سكون قف بما في أصولهم وذو الراء فيه الخلف في الوصل يجتلى
كموسى الهدى عيسى ابن مريم والقرى التي مع ذكرى الدار، فافهم محصلا.

قال أبو عمرو الداني في الموضح: «والعلة في ذلك أن الإمالة وبين اللفظين إنما كانا من أجل وجود الألف، فلما ذهبت وجب أن يذهبها، فإن وقف عليهما من الساكن، فإن الإمالة وبين اللفظين يرجعان لرجوع الألف»¹.

وقال في كتابه إيجاز البيان: «فإن وقف واقف في مذهب ورش على قوله تعالى: ﴿قراء الجمعان﴾ في الشعراء أخلص الفتح للراء وللألف بعدها، وأمال فتحة الهمزة والألف المنقلبة من الياء بعدها كما تمال ههنا اتباعاً لإمالة الهمزة لاتصالها بها، ولا تمال هناك في «تراء» لفصل الألف بينهما»².

وقال في كتابه التلخيص: «فأما قوله تعالى: ﴿وإذا رأوك﴾ ﴿فلما رأته﴾ ﴿فلما رأيته﴾ وشبهه مما الساكن فيه في كلمة، فلا خلاف في إخلاص الفتح في الحالين، لامتناع انفصال الساكن منه»³ قال المنتوري: وأما الوقف على «كلتا» من قوله: ﴿كلتا الجنتين﴾ فذكر الداني في جامع البيان والموضح فيها الفتح والإمالة، قال في جامع البيان: "والقراء وأهل الأداء على الأول يعني الفتح"⁴.

وقال أبو عبد الله القيجاطي: شيخ المنتوري - في هذا الحرف الذي يخطئ فيه المبتدئون كثيراً، وهو قوله تعالى: ﴿له أصحاب يدعونه إلى الهدى إيتنا﴾ في سورة الأنعام في قراءته للأزرق عن ورش:

"وأما الألف في قوله: ﴿إلى الهدى إيتنا﴾ فلا تصح الإمالة فيه حال الوصل، وتصح في حال الوقف. لأن الألف الموجودة في الوصل. ليست الموقوف عليها، وإنما هي مبدلة من همزة الأصل⁵ وسقطت ألف

1 نقله المنتوري في شرح الدرر اللوامع: 2/ 506 وانظر جامع البيان 1/ 484.

2 نقله المنتوري في شرحه: 2/ 506.

3 المنتوري: 2/ 506.

4 انظر جامع البيان 1/ 487 - 488.

5 يعني مبدلة من همزة «أتى» التي صيغ منها فعل الأمر في قوله (إيتنا).

(الهدى) لاجتماعهما، فإذا وقف عليها رجعت الألف فأميلت، فاعلم وبالله التوفيق¹.

وأما قوله تعالى: ﴿ذَكَرَى الدَّارَ﴾ ففتحة رائها ممالاة على كل حال، وقد تنازعها سببان: سبب الإمالة، لأنها من ذوات الياء مما فيه راء، فتمنع الإمالة في الوصل لذهاب ألفها بسبب التقاء الساكنين، وتمال في الوقف بسبب ذهاب المانع، لكنها مطلوبة لسبب ثان هو أقوى، وهو الكسرة اللازمة قبل رائها، وهي تقتضي إمالة فتحة رائها مع ترقيق الراء، وهو نوع من الإمالة، فاجتمع فيها السببان فهي مرققة الراء ممالاة الفتحة وجها واحدا على المشهور، ولذلك قال ابن بري:

والخلف في وصلك ذكرى الدار ورقت في المذهب المختار
ويدخل في هذا حذف الألف في مثل (قرى ظاهرة) و(أجل مسمى) فإن
ألفها ترجع عند الوقف فتمال، ومن أهل العربية من اختار فتح ما كان منها
في محل النصب مثل (مصلّى) و(كانوا غزى) وإمالة ما سواه من المرفوع
والمجرور قال ابن بري:

فإن يك الساكن تنوينا وفي ما كان منصوبا فبالفتح قف
نحو قرى ظاهرة، وجاء إمالة الكل له أداء
وقال أبو الحسن الحصري في رأيته الحصرية في قراءة نافع:
وإن نونت راء كقولك (في قرى محصنة) ناهيك في سورة الحشر
فتفخيمها في موضع النصب رأينا وترقيقها في موضع الرفع والجر
وقد ذكر التفخيم في الكل والذي بدأت به المشهور في نحونا البصري

وهذا ولا شك يقتضي من القارئ والتالي ضرورة أن يكون له إمام
كاف بعلم النحو حتى يميز ما يقتضيه كل موضع من الفتح أو الإمالة حسب

1 انظر شرح المنطوي: 2/ 508.

موقعه من الإعراب. وقد أشار الشاطبي إلى رجحان التفخيم في حالة النصب لكثرة القائلين به¹ فقال:

وقد فخموا التنوين وقفاً ورققوا وتفخيمهم في النصب أجمع أشملاً
مسمى ومولى رفعه مع جره ومنصوبه غزى وتترا² تنزلاً

قال أبو عبد الله محمد بن الحسن الفاسي في شرحه للبيتين:

«أخبر أن بعض أهل الأداء، فخموا التنوين في حال الرفع والنصب والجر في الوقف، وأراد بالتنوين ذا التنوين، وعنى به المقصود، وأراد بتفخيمهم إياه فتحه، ثم أخبر أن بعضهم رققوه في الأحوال الثلاثة أيضاً، وأراد بترقيقهم إياه إمالة لمن قرأ بالإمالة، وتقليله لمن قرأ بالتقليل، ثم أخبر أن بعضهم فرق بين المنصوب منه وبين المرفوع والمجرور، ففتح المنصوب منه وبين المرفوع والمجرور، ففتح المنصوب، وأمال المرفوع والمجرور، وأخبر أن هذا الوجه أجمع أشملاً، لأنه مذهب سيبويه وغيره من الحذاق»³.

هذه أهم معالم طريق الأزرق عن ورش في الإمالة، لخصناها من مظانها، واقتصرنا من مسائلها على ما يحتاج القارئ والمجود إلى معرفته لتقويم تلاوته وتصحيح روايته وأدائه، كما أننا ألمنا بما يتعلق بذلك من توجيه مذهب في ذلك، لأن من شأن المعرفة به أن تعين على المزيد من الحذق في الفن، والمزيد من الدراية بمسائله، ومستندات أهل الأداء فيها، وإدراك الفروق بين الاختيارات، وتمييز القوي والأقوى من غيره، فيما فيه أكثر من رواية وطريق ووجه، والله عز وجل الموفق والهادي إلى سواء السبيل، وهو حسبنا، ونعم الوكيل.

1 انظر أقوال المؤلفين في ذلك في كتب القراءات كما نقلها المنتوري في شرحه: 2/ 515 - 518.

2 يعني عند من قرأها بالتنوين، وهو أبو عمرو بن العلاء البصري، لأنه يقرأها بالتنوين ويميلها وقفاً.

3 اللألي الفريدة في شرح القصيدة لمحمد بن الحسن الفاسي: 1/ 441، وانظر في توجيه الخلاف ما ذكره الفاسي في الجزء الأول في ص 443 وما ذكره مكي في الكشف: 1/ 200 - 201.

باب الرءاء

أصول الأزرق عن ورش في الرءاء

اعلم أن لأبي يعقوب الأزرق عن ورش في هذا الباب أصول اشتهر بها، وخصائص انفراد بنقلها لم تجئ بها الرواية عن غيره من الرواة، وقد أخذ بها المغاربة واختلفت مدارسهم في مسائلها اختلافا واسعا بحيث يعتبر باب الرءاء في كتب المؤلفين منهم أغنى الأبواب بمسائل الخلاف وأكثرها فروعاً وأوسعها مباحث، ولذلك كانت مذاهب القراء في الرءاء أهم ما يميز المدرسة المغربية في القراءة وقد أشار بعض شراح الشاطبية إلى ذلك كما قال الإمام الجعبري في باب الرءاء من شرحه كنز المعاني على الشاطبية: «أكثر كتب أصحابنا العراقيين خالية من الرءاء واللامات إلا القليل، لأن طريق ورش عندهم الأصبهاني لا «الأزرق غالباً»¹ وقال في باب اللامات: «كل من نقل عن ورش من طريق الأزرق ذكره، ومن لا فلا»².

والصفتان اللتان يدور عليهما الخلاف في الرءاء واللامات هما الترقيق والتفخيم والأخذ بهما أمر مشترك بين القراء، لا غنى للقارئ والتالي عن معرفة حدوده، وكيفية أدائه في تلاوته وتجويده، فضلاً عن معرفة مسائل الخلاف فيه بين القراء والروايات والطرق، لأن العلم به من تمام العلم بالقراءة والإتيان للأداء. قال الإمام أبو العباس المهدوي في شرحه لكتاب الهداية في القراءات السبع له:

«اعلم أن مذاهب القراءة في اللامات والرءاء جارية على أصول لا يجوز الجهل بها، كما لا يجوز الجهل بمذاهبهم في الإظهار والإدغام والإمالة وما أشبه ذلك من الأصول، وقد أهمل كثير من الناس النظر في هذين الأصلين لما فيهما

1 كنز المعاني: باب الرءاء: لوحة 141 (مخطوط).

2 كنز المعاني: باب اللامات.

من الغموض والتكلف في تحرير الألفاظ التي نزل عليها كتاب الله تعالى، فمنهم من يزعم أن القارئ مخير في الراء واللام إن شاء رقق وإن شاء فخم، ومنهم من يدعي أن ذلك غير موجود في كتب القراء، وأكثر هذه الطبقة الذين جهلوا مذاهب القراء في هذين الأصلين لو توّمل أمرهما، لعلم أنه على الخطأ في إهمالهما من جهة نفسه وما هو عليه من قراءته، لأنه يجد ألفاظهما جارية على أصول متناقضة، وإذا تناقضت الأصول ولم تستمر على سنن واحد، كان ذلك أدل دليل على فسادها، وأنها ليست بأصول... ثم قال المهدي رحمه الله:

«اعلم أن التفخيم والإمالة وبين اللفظين لكل واحد منها حدود معلومة في ألفاظ القراء، منقوله بنقل الكافة عن الكافة، لا تجوز الزيادة فيها، ولا الخروج عنها، فالإمالة معروفة الحد بالمشافهة، وذلك: أن يُنْحَى بالألف نحو الياء من غير أن يبلغ بها الياء، وينحى بالفتحة التي قبلها نحو الكسرة، فتقول (رمى) على ما يظهر لك بالمشافهة، فإن بالغ الممیل حتى يُصَيِّرَ الألف ياء أخطأ وأخرج الإمالة عن حدها، وكذلك إن فتح (رمى) وما أشبهها من جميع ما يعبر عنه بالفتح، فللفتح حد ينتهي إليه، لا يجوز أن يتجاوز ذلك الحد، كما لا يتجاوز حد الإمالة، وهذا يخفى على من لم يدرب في معرفة تحرير ألفاظ القراءة فيؤديه ذلك إلى أن يقرأ (هيهات هيهات) بتفخيم الهاء، ويقرأ (رمان) بتفخيم الميم والألف، وكذلك يفعلون في كثير من حروف القرآن بغير معرفة أصول ذلك، ولا ثبوت منهم على ما يقرؤونه حتى يكون أصلاً مستمراً، لأنهم يفخمون (الرمان) ولا يفعلون ذلك في الزمان... وكذلك تجد ألفاظهم متناقضة على نحو ما رسمته لك من هذه الحروف، ويتسع ذكر ذلك ويطول. قال: فإذا كان ذلك كذلك، فاعلم أن أصل الراء التفخيم حتى يدخل عليها ما يوجب ترقيقها، وما لم تدخل عليها علة من علل الترقيق المذكورة في كتابنا في أبواب الإمالة واللامات والراءات فهي جارية على أصلها وهو التفخيم، ولا يجوز في القراءة سواه وذلك نحو الراء من (رسول) و(رميم) و(نهارا) و(وقرارا)

وما أشبه ذلك، فمن رقق شيئاً من ذلك مما لا علة فيه توجب الترقيق، فقد أخطأ وخرج عن الألفاظ المعلومة من مذاهب القراء»¹.

قال الحافظ ابن الجزري رحمه الله: «والترقيق من الرقة، وهو ضد السمن، فهو عبارة عن إنحاف ذات الحرف ونحوه والتفخيم من الفخامة، وهي العظمة والكثرة فهو: عبارة عن ريو الحرف وتسمينه، فهو والتغليظ واحد، إلا أن المستعمل في الراء في ضد الترقيق التفخيم، وفي اللام التغليظ. قال: وقد عبر قوم عن الترقيق في الراء بالإمالة بين اللفظين كما فعل الداني² وبعض المغاربة، وهو تجوؤ، إذ الإمالة: أن تنحوا بالفتحة إلى الكسرة، وبالألف إلى الياء كما تقدم، والترقيق: إنحاف صوت الحرف، فيمكن اللفظ بالراء مرققة غير ممالة ومفخمة ممالة، وذلك واضح في الحس والعيان، وإن كان لا يجوز مع الإمالة إلا الترقيق ولو كان الترقيق إمالة لم يدخل على المضموم والساكن، ولكانت الراء المكسورة ممالة، وذلك خلاف إجماعهم. قال ومن الدليل أيضاً على أن الإمالة غير الترقيق: أنك إذا أملت (ذكرى) التي من «فعلى» بين بين، كان لفظك غير لفظك بـ(ذكرا) المذكر وقفاً إذا رقت، ولو كانت الراء في المذكر بين اللفظين لكان اللفظ بهما سواء، وليس كذلك»³.

1 شرح الهداية: 1/ 126.

2 يعني قول الداني في التيسير في ذكر الراءات (ص55) واعلم أن ورشا كان يميل فتحة الراء قليلاً بين اللفظين وانظر شرح المنتوري: 2/ 522.

3 النشر في القراءات العشر: 2/ 90 - 91 وما ذكره من عدم استواء اللفظ بذكرى الممال مع ذكرها إذا وقف عليه بالترقيق لمن أخذ بذلك مراعاة لكسرة الذال، يتبين منه خطأ من يقرأ لورش من طريق الأزرق عنه ﴿فذكر إن نفعت الذكرى﴾ فيكتفي له بترقيق الراء في ﴿الذكرى﴾ وصلاً ووقفاً دون أن يلفظ بالإمالة، وكأنها مرققة غير ممالة، فيسوي بينها وبين راء ﴿ذكر﴾ في ترقيق الراء، وكذلك يخطئ كثير من الآخذين برواية ورش حين يقرؤون له بترقيق الراء دون تلفظ بالإمالة في مثل ﴿القرى﴾ و﴿افترى﴾ و﴿وما نريدك اتبعك﴾ و﴿تترل﴾ و﴿أسرى﴾ و﴿أسارى﴾ ولا يعلمون أن ترقيق هذه الراءات دون النطق بالإمالة لا يصح، وأنه لم يقرأ به أحد، وذلك لأن الترقيق فيها إنما سببه إمالة ألفها وإمالة فتحة الراء تبعاً له للتمكن من النطق بالألف ممالة أي: أن ينحى بها نحو الياء كما تقدم، فمن رقق هذه الراءات دون إمالة ما بعدها من الألفات، فقد أبطل السبب وألغاه، وأتى مع ذلك بما يترتب على وجوده، وهذا تناقض عمت به البلوى فيما هو شائع اليوم عند المجودين والمرتلين، وعليه فلا بد من الجمع بين ترقيق الراء وإمالة فتحتها وإمالة الألف بعدها لتصحيح اللفظ وتقويم الأداء على ما صحت به الرواية عن أئمة القراء.

الفصل الأول :

أسباب الترفيق للراء :

وللترفيق أسباب تقتضيه من جهة اللغة، إذ بمراعاتها يتحقق التناسب في اللفظ، كما تقتضيه من جهة القراءة عند من أخذ به، لثبوته عنده في الرواية حسب الحرف الذي يقرأ به، ويروي من طريقه، ومنه ما هو أصل مشترك لا خلاف فيه، كترقيق الراء المكسورة. وقد جمع بعضهم هذه الأسباب في أربعة وهي كسرة الراء، والياء الساكنة قبل الراء، والكسرة اللازمة قبلها، والإمالة، ونظمها في قوله، وهو من المتداول بين طلبة القرآن دون نسبة إلى قائل معروف:

أصل الراء تفخيم وترقيقها فرع لا فتقاره إلى الأسباب يا عاقلا
أسبابه أربع: مكسور بنفسه ويا ساكن كسر لازم والإمالة

وجعل بعضهم المكسور بنفسه مع ما تقدمه كسر لازم سببا واحدا، فاعتبر الأسباب ثلاثة فقط في قوله:

وسبب الترفيق قل ثلاثة الكسر والسكون والإمالة

وقال ميمون الفخار في تحفة المنافع متوسعا في شروط الاعتبار بهذه الأسباب :

أسبابه الكسرة والممال	واليا ولكن شرطه اتصال
والسكن والتقديم أيضا لزما	إذ شكله يعمل إن تقدما
وإن يكن منفصلا كالعارض	فخم على الأصل ولا تعارض
وإن يكن مؤخرا خلف نما	عن كلهم في قرية ومريما
شريح والمكي عنهم رققا	للداني بالتفخيم عنهم حققا
والكسر أيضا شرطه اللزوم	والوصل للراءات والتقديم

وبناء على هذه الأسباب المقتضية للخروج عن الأصل أي من التفخيم إلى الترقيق، فإن الأزرق عن ورش له جملة من الأصول في ترقيق الراء انفرد بها تتبعها علماء القراءة بالاستقراء، ونبهوا على المواضع التي خرج فيها عن أصله لسبب معارض اقتضى إبقاء الراء على أصلها لقوة الأصل ولما تعزز به السبب العارض، فمن أصوله في ترقيق الراء :

1. ترقيقه للراء المفتوحة والمضمومة بسبب الياء الساكنة قبلها

سواء كان سكون الياء سكونا حيا، وهو ما توضع فيه علامة السكون على الحرف عند شكله نحو ﴿وافعلوا الخير﴾ و﴿أرسل عليهم نصيرا﴾ أم كان سكونا ميتا، وهو ما لا توضع له علامة في الضبط نحو ﴿خبيرا بصيرا﴾ و﴿وهو يجير﴾، وقد خرج الأزرق عن أصله في وجه جاء عنه في راء ﴿حيران﴾ في سورة الأنعام فقرأه بالتفخيم حملا على نظيره في راء عمران، والمشهور عنه في ﴿حيران﴾ الترقيق ليجري هذا الأصل كله على سنن واحد قال ابن بري في بيان هذا الأصل له:

رقق ورش فتح كل راء	وضمها بعد سكون ياء
نحو خبيرا وبصيرا والبصير	ومستطيرا وبشيرا والبشير
والسير والطير وفي حيران	خلف له حملا على عمران

2. ترقيقه للراء بعد كسرة لازمة

وسواء كانت الكسرة قبلها قد وليت الراء أو حال بينها وبينها ساكن غير حصين، والساكن الحصين هو أحد حروف الاستعلاء سوى الخاء منهن، قال ابن بري عطفًا على ما تقدم:

وبعد كسر لازم كناظرة ومنذر وساحر وباسرة

إلا إذا سكن ذو استعلاء بينهما، إلا سكون الخاء

فإنها قد فخمت كمصرا وإصرهم وفطرت ووقرا

قال المارغيني في شرحه :

لما قدم أن الراء المفتوحة والمضمومة ترققان أن لورش بعد الكسر اللازم، تعرض في هذين البيتين وفي البيتين بعدهما إلى ما استثنى لورش من ذلك لمانع، فذكر في هذين البيتين أن حرف الاستعلاء إذا سكن بين الكسر اللازم والراء مَنَعَ من الترقيق، وفخمت الراء معه على الأصل، إلا الخاء الساكنة، فإنها وإن كانت من حروف الاستعلاء، لكنها لا تمنع من ترقيق الراء ... وفهم من قوله: «إلا إذا سكن ذو الاستعلاء بينهما» أنه إذا سكن حرف غير مستعل، فإنه لا يمنع الترقيق، وهو كذلك سواء كان الساكن غير المستعلي مظهرا نحو الذكر والسحر ووزرا والمحراب، والإكرام وعشرون وإجرامي، أم مدغما نحو سرا وسركم وأسروا وصر ويصرون. وأما الفاصل المتحرك فيمنع الترقيق ولو كان مستفلا نحو الكبر والخيرة. قال «ولم يقع في القرآن فاصل بين الراء المفتوحة والكسر من حروف الاستعلاء إلا أربعة أحرف، وهي الصاد والطاء والقاف والحاء ... فتحصل أن الحرف الفاصل إما أن يكون متحركا أو ساكنا، فإن كان متحركا منع الترقيق مطلقا مستعليا أو مستفلا لجميع القراء، وإن كان ساكنا فإن كان مستعليا منع الترقيق أيضا لورش وغيره، إلا الخاء الساكنة فترقق الراء معها لورش وحده، وإن كان الساكن مستفلا رقت الراء لورش وفخمت لغيره.

فوجه منع حرف الاستعلاء الترقيق شدة قوته، ووجه استثناء الخاء ضعفه بالهمس فلم يعتد به كحرف الاستفال. ووجه منع الحرف المتحرك ترقيق الراء تحصنه بالحركة، ووجه إلغاء الساكن المستفل، ضعفه بالسكون فلم يعتد به لكونه غير حصين، ولذلك أَتَبَعَتِ العرب ما بعده لما قبله وما

قبله لما بعده،¹ وأما الكسرة العارضة قبل الراء فلا تأثير لها بل تبقى الراء معها على أصلها إذا كانت مفخمة مثل لربك وبرازقين وبرؤوسكم.

3. خروج الأزرق عن ورش عن أصله في المستثنيات مما تقدم

وهي :

أ- في الأسماء الأعجمية مثل إبراهيم وإسرايل وعمران.

ب- وفي الراء من إرم ذات العماد في سورة الفجر، وقد اختلف في عربيته وأعجميته.²

ج- وفيما تكررت راؤه بفتح أو ضم مثل فرارا ومدارا وضارارا ولن ينفعكم الفرار.

د- وفي وقوع الراء قبل حرف استعلاء، وإن حال بينهما ألف، لأن الألف حاجز غير حصين، وذلك نحو صراط وفراق وإعراضا والإشراق، فيه عند بعضهم خلاف لذهاب قوة الصفة في القاف بسبب كسرها، والمقدم في الأداء التفتيح، وهو المختار عند الداني.³

هـ- وفي باب سترا، وهو كل اسم على وزن «فِعلا» آخره راء مفتوحة منونة وحال بينها وبين الكسرة ساكن مستفل مظهر. وقد وقع ذلك من القرآن في ستة ألفاظ، وهي ذكرا وسترا وحجرا ووزرا وإمرا وصهرا، فخرج بقوله: ساكن مستفل الساكن المستعلي مثل إصرا ومصرا ووقرا

1 النجوم الطوالع: 108 - 109.

2 انظر القصد النافع: 277 وشرح المنتوري: 2 / 547 - 549.

3 النجوم الطوالع 110 وانظر التيسير للداني فقد أشار أبو وكيل مولى الفخار في التحفة إلى الترقيق بقوله في الفرق بين الإشراق وبين الصراط:

وجاء عن بعض من الحذاق	ترقيقه للراء في الإشراق
لضعفه بالكسر فيما تدري	والطاء لا تضعفها بالكسر
في لفظة الصراط ضعف استعلا	بالكسر والإطباق باق يتلى
والراء قد توسطت حرفيــــن	مستعليين اسمع ومطيقين

وقطرا لأنها وإن كانت مفتوحة مثلها، فإن المانع من الترقيق فيها أقوى، وهو حيلولة حرف الاستعلاء بقوته بين الراء والكسرة. وخرج بقوله: ساكن مظهر الساكن المدغم في قوله «سرا» فليس له فيه سوى الترقيق وقد جمع أبو الحسن بن بري هذه المستثنيات التي خرج فيها الأزرق عن أصله في ترقيق الراء المفتوحة والمضمومة بعد الكسرة اللازمة في قوله:

وفخمت في الأعجمي وإرم وفي التكرار بفتح أو ضم
وقبل مستعل وإن حال ألف وباب سترا فتح كله عرف¹

4. خروجه عن أصله في مراعاة السبب

في قوله: بشرر دون قوله أولى الضرر حيث ترقق الأولى من بشرر كالثانية سواء، والمراد الراء الأولى لأنها المفتوحة وأما المكسورة فلا كلام فيها، لأنها مرققة للجميع. قال ابن بري:

ورقق الأولى له من «بشرر» ولا ترققها لدى أولى «الضرر»
إذ غلب الموجب بعد النقل حرفان مستعل وكالمستعلي

قال الشريشي في شرح البيت الأول: «ذكر في هذا البيت أن ورشا يرقق الراء الأولى من قوله تعالى: «إنها ترمي بشرر كالقصر» فقال: ورقق الأولى له من بشرر، أي: لورش دل عليه سياق الكلام، وذلك من أجل كسرة الراء الثانية، وهذا خلاف لما تأصل في هذا الباب من أن الكسرة لا تؤثر في الراء إلا في حال التقدم عليها، لكن لما كانت الكسرة هنا في الراء، وهو حرف تكرير كانت في تقدير كسرتين فقويت، فعملت في الراء التي قبلها»².

1 انظر شرح المنتوري: 2 / 569.

2 القصد النافع: 282 وانظر في توجيه ذلك الكشف لمكي: 1 / 215 وشرح المنتوري: 2 / 582 - 584.

قال المارغيني: «وهذا الترقيق قطع به الداني في التيسير¹ والشاطبي² وحكيا عليه الاتفاق، وهو خارج عن أصل ورش المتقدم، وهو ترقيق الراء لأجل كسر قبلها، وهذا لأجل كسر بعدها. قال: ومقتضى ترقيق الأولى من بشرر أن ترقق الراء الأولى من ﴿أولي الضرر﴾ لورش³، لكن الناظم نهى عن ترقيقها بقوله: «ولا ترققها لدى أولي الضرر، ثم علل في البيت الثاني عدم ترقيقها في ﴿أولي الضرر﴾ بأن موجب ترقيق الراء الأولى في «الضرر» وهو كسر الثانية غلبه، ومنع تأثيره حرفان يقتضيان التفخيم: حرف مستعل وهو الضاد، وحرف كالمستعلي وهو الراء المفتوحة، فقوي جانب التفخيم فغلب على الترقيق قال المارغيني: وقوله بعد النقل: يعني به: أن التعليل إنما يكون بعد نقل الرواية وثبوتها، لأنه هو العمدة في القراءة⁴ وقد فرقت الرواية بين ﴿بشرر﴾ وقوله ﴿على سر﴾ مع وجود العلة المشتركة بينهما. قال الحافظ أبو شامة: "وأجمعوا على تفخيمها في قوله تعالى: ﴿على سر﴾ حيث وقع" قاله أبو عمرو الداني⁵.

5. ترقيقه للراء الساكنة إذا تقدمتها كسرة لازمة متصلة بها

إذا لم يلقها حرف استعلاء وما استثنى من ذلك: قال ابن بري متحدثاً عن هذا الأصل الذي شارك فيه ورش غيره من القراء:

وكلهم رققها إن سكنت من بعد كسر لازم واتصلت
إلا إذا لقيها مستعلي والخلف في «فرق» لفرق سهل

- 1 انظر التيسير: 56 حيث قال: «وأمال ورش أيضاً فتحة الراء في قوله في المرسلات» بشرر» من أجل جرة الراء الثانية بعدها، وأخلص فتحها في قوله (أولي الضرر) في النساء، لأجل الضاد قبلها.
- 2 وفي ذلك يقول في حرز الأمانى:
- 3 وفي شرر عنه يرقق كلهم وحيران بالتفخيم بعض تقبلا
انظر جامع البيان للداني: 1 / 502.
- 4 النجوم الطوالع: 111 وانظر القصد النافع: 282.
- 5 إبراز المعاني: 252.

قال الشريشي في شرحه: «أخذ يتكلم في الساكنة، فذكرها أنها ترقق بعد الكسر اللازم لجميع القراء، وذلك نحو فرعون وشرعة ومرية واصبر واستغفر وشبهه. فإن كانت عارضة نحو ﴿إِنْ ارْقُتُمْ﴾ و﴿يَا بَنِي أَرْكَبْ﴾، وكذلك في الابتداء نحو ارجع وارجعوا واركب وشبهه، فليس إلا التفخيم، قال: وعلة الترقيق كراهة الخروج من تسفل الكسرة إلى التفخيم، وأيضا فإن الحركات مقدرات بعد الحروف، فكأن الكسرة في فرعون وشرعة على الراء الساكنة، من أجل أنها مقدرة بعد الفاء والشين ثم قال: إلا إذا لقيها مستعل، واستثنى من ذلك ما وقع بعد الراء فيه حرف استعلاء نحو فرقة وقرطاس ولبالمرصاد وشبهه. ثم قال: والخلف في فرق، فذكر فيه الوجهين، فالتفخيم من أجل حرف الاستعلاء وإن كان مكسورا، كما فحمت في الإثراق، والترقيق، لوقوعها بين كسرتين، وإليه أشار الناظم بقوله "لفرق سهل" ولم يرجح واحدا من الوجهين: قال أبو عمرو الداني: والوجهان فيها جيدان¹.

وقال أبو وكيل في التحفة:

والخلف في فرق لضعف القاف	بالكسر فيما جا عن الأسلاف
قال أبو عمرو الإمام الداني	في فرق الوجهان جيدان
قياسك الترقيق لاكتناف	كسره مع ضعف بحرف القاف

6. أصله في ما تأخر فيه عن حرف الراء السبب الموجب للترقيق

تقدم أن الأزرق عن ورش يعتبر من أسباب الترقيق للراء تقدم الكسرة اللازمة أو الياء الساكنة عليها، ومعناه أنه إنما يعتبر بالسبب وينتقل به عن الأصل إذا كان السبب متقدما على الراء، وإلا لم يعتد به وقد أخذ له طائفة من المصريين والقيروانيين ومن أخذ عنهم كالمهدوي وابن شريح، باعتبار السبب المتأخر أيضا في الراء الساكنة قبل كسرة في قوله: ﴿بَيْنَ الْمَرْءِ﴾

القصد النافع: 284.

وقبل الياء أيضا في لفظ مريم وقرية حيث وقع. قال الداني في جامع البيان: "وقد كان محمد بن علي¹ وجماعة من أهل الأداء من أصحاب ابن هلال² وغيره يروون عن قراءتهم ترقيق الراء في قوله تعالى: (بين المرء) حيث وقع، من أجل جرة الهمزة، وتفخيمها أقيس لأجل الفتحة قبلها، وبه قرأت³."

وقال ابن الباذش في الإقناع: «استثنى الأذفوي (بين المرء) في الموضعين، فرقق، والوجه التفخيم كالجماعة، وبه الأخذ⁴». وقال المنتوري في شرحه: «والمشهور المعمول به في قراءة ورش هو التفخيم، قال في الإبانة: «فأما الراء إذا سكنت وأتى بعدها ياء مفتوحة، فلا أعلم خلافا عن ورش ولا عن غيره في نص ولا في تلاوة ولا دراية، أن الراء في ذلك مفخمة، وذلك في قوله سبحانه ﴿مريم﴾ و﴿قرية﴾ و﴿من قريتك﴾ و﴿من قريتكم﴾ و﴿من قريتنا﴾ و﴿القريتين﴾ وما كان مثله، إلا ما حكاه بعض متأخري المغاربة عن ورش أنه يرقق الراء في ذلك، واعتل بوقوع الياء بعدها. قال: وزعم آخرون منهم أن

1 هو محمد بن علي بن أحمد الأذفوي المصري. قال ابن الجزري: وأذفو: بضم الهمزة وسكون الذال المعجمة وفاء: مدينة حسنة بالقرب من أسوان رأيتها. أستاذ نحوي مقرر مفسر ثقة ولد سنة 304هـ أخذ القراءة عرضا عن المظفر بن أحمد بن حمدان، وسمع الحروف من أحمد بن إبراهيم بن جامع.. ولزم أبا جعفر النحاس وروي عنه كتبه. قال الداني: انفرد بالإمالة في دهره في قراءة نافع رواية ورش، مع سعة علمه وبراعة فهمه وصدق لهجته وحسن اطلاعه وتمكنه من علم العربية، وبصره بالمعاني، قال الذهبي: وبرع في علوم القرآن، وكان سيد أهل عصره بمصره، له كتاب التفسير في مائة وعشرين مجلدا موجود بالقاهرة، قلت: سماه «الاستغناء في علوم القرآن» ألفه في اثنتي عشرة سنة..... توفي بمصر يوم الخميس سبع ×××× من ربيع الأول سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة» (غاية النهاية: 2/ 198 - 199).

2 أحمد بن عبد الله بن محمد بن هلال أبو جعفر الأزدي المصري أستاذ كبير محقق ضابط قرأ على أبيه وعلى اسماعيل بن عبد الله النحاس، وسمع الحروف من بكر بن سهل الدمياطي. وتوفي سنة عشر وثلاثمائة في ذي القعدة (غاية النهاية: 1/ 74 - 75) قلت: وطريق ابن هلال عن النحاس عن الأزرق عن ورش هي طريق مكى بن أبي طالب في كتاب التبصرة. وتقابلها طريق أبي بكر بن سيف عن الأزرق عن ورش، وهي المشهورة من طريق أبي عمرو الداني في التيسير والشاطبية، ويرمز للطريقين عند قراء العشر الصغير عند المغاربة برمز (سه) السين لابن سيف، والهاء لابن هلال.

3 جامع البيان: 1/ 504.

4 الإقناع في القراءات السبع لأبي جعفر أحمد بن علي بن الباذش الأنصاري الغرناطي: 1/ 326.

ترقيقها لأجل ذلك إجماع من أئمة القراءة، وهذا الذي قالوه واعتلوا به وادعوا الإجماع عليه غير صحيح، وذلك لأن الياء إذا تحركت بالفتح، صار حكمها حكم سائر حروف المعجم المتحركات بذلك، لا توجب عند القراءة إمالة ولا ترقيقاً¹ قال ابن البادش: «وقد ألف في ذلك يعني في تخطئة من ذهب إلى ترقيقها - أبو داود سليمان ابن نجاح كتاباً أذن لنا في روايته عنه، وكان أبو محمد مكي بن أبي طالب والناس الجماء الغفير يأخذون بالترقيق، وعليه اليوم أكثر القراءة عندنا»².

ونظرا لقوة الخلاف وكثرة القائلين به كما قال ابن البادش، ذهب إليه الحصري في رأيته وانتصر له حيث يقول:

وإن سكنت والياء بعد كمریم فرقق، وغلظ من يفخم عن قهر

ويقول في راء (المرء):

ولا تقرآن را (المرء) إلا رقيقة لدى سورة الأنفال أو قصة السحر³
ولذلك احتاج الشاطبي إلى الرد على الآخذين بذلك، ونسبهم فيه إلى الأخذ بالقياس الذي لا تشهد له رواية صحيحة فقال:

وما بعده كسر أو اليا فما لهم بترقيقه نص وثيق فيمثلا
وما لقياس في القراءة مدخل فدونك ما فيه الرضى متكفلا
وتبعه على ذلك ابن بري فقال:

وقبل كسرة وياء فخما في (المرء) ثم (قرية) و(مريم)
إذ لا اعتبار لتأخر السبب هنا وإن حكي عن بعض العرب
وإنما اعتبر في (بشر) لأنه وقع في مكرر⁴

1 شرح المنتوري على الدرر اللوامع لابن بري: 2/ 593.

2 الإقناع: 1/ 328.

3 المراد: قصة هاروت وماروت في سورة البقرة: وذلك في قوله (فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه).

4 يعني بالمكرر حرف الراء، لأن التكرير صفة له كما تقدم في صفات الحروف.

قال الفاسي في شرح ما ذكره الشاطبي وتعليل هذا المذهب: «والعلة في ترقيق راء ﴿المراء﴾ لمن أخذ بذلك فيما ذكر بعضهم: قوة الكسرة حيث كانت في حرف قوي. وقال بعضهم: علة الترقيق: استشعار حركة الهمزة على الراء، فصارت كأنها مكسورة، والمكسورة حكمها الترقيق. قال: والعلة في ترقيق راء ﴿مريم﴾ وما جاء من لفظ ﴿القرية﴾ لمن أخذ بذلك: أن الراء لما ضعفت لسكونها حكمت عليها الياء الواقعة بعدها كما حكمت عليها الكسرة الواقعة قبلها. قال الحافظ أبو عمرو الداني: "وهذا الذي اعتلوا به غير صحيح، وذلك أن الياء إذا تحركت بالفتح صار حكمها كحكم سائر الحروف المتحركة به، لا توجب إمالة ولا ترقيقا. قال: ولو كان هذا المذهب صحيحا، لكانت الياء الساكنة والكسرة أولى به إذ كانتا توجبان ذلك إذا سبقتا، فكان يجب ترقيق ﴿البحرين﴾ و﴿جرين﴾ و﴿فأغرينا﴾ و﴿مرفقا﴾ و﴿مرجعكم﴾ و﴿ترجعون﴾ وما أشبه ذلك. قال: وفي الإجماع على تفخيم الراء في ذلك، دليل على خطأ من رقق الراء في ذلك، واعتل بمكان الياء"، قال الفاسي: "والذي اعتلوا به في الياء بين حسن مع ثبوت الرواية وقوتها، فأما مع عدم الرواية أو عدمها فلا أثر له، وكأنهم قاسوا كسرة همزة ﴿المراء﴾ على كسره راء ﴿بشر﴾ حيث كانتا قويتين، لكونهما في حرف قوي، وقاسوا استشعار النقل فيه على استشعار النقل في ﴿القرآن﴾ و﴿الضمآن﴾ حيث ترك ورش المد لأجله، وقاسوا الياء الواقعة بعد الراء الساكنة على الكسرة الواقعة قبلها، وجميع ذلك لا أثر له مع ضعف النص أو عدمه، وإذا كان الأمر كذلك، كان البقاء على الأصل أولى من الانتقال عنه".¹

7. أصله في الراء المكسورة في الوصل

وقد وافق الأزرق عن ورش سائر القراء والرواة في ترقيق الراء المكسورة سواء كانت في أول الكلمة أم في أثنائها، وسواء كانت مكسورة لازمة مثل ﴿رجال﴾ و﴿رضولن﴾ و﴿آخرين﴾ و﴿مقصرين﴾ و﴿بصاره﴾ الخين﴾ و﴿الحضرين﴾ و﴿قمصرين﴾ أو كانت عارضة للبناء أو الإعراب نحو ﴿من أنصاري﴾ و﴿إصري¹﴾ و﴿لذكر اسم﴾ و﴿فليتنصر الإنسان﴾ و﴿وانحر إن شئت﴾ فإن الراء في كل ذلك مرققة بسبب الكسرة الملفوظة معها، والكسر ينافي التفخيم، ولذلك كان إجماعاً ترقيقها من القراء والنحويين² قال الفاسي في شرحه: «والعلة في ترقيقها: غلبة الكسرة عليها حيث كانت فيها، وإذا غلبت عليها في حال مجاورتها إياها في نحو (فرعون) و(مرية)، فلأن تغلب عليها وهي فيها أولى وأحق، قال: وأيضا فإنها لو فحمت في حال كسرها، لأدى ذلك إلى شدة كلفة على اللسان، إذ التفخيم يطلب استعلاءه وتصعده، والكسرة تطلب انحداره وتسفله في حال واحدة... والعلة في مراعاة الكسرة العارضة: ما يحصل بمراعاتها من خفة اللفظ وسهولته»³.

وتتفرع عن هذا الأصل أحكام تتعلق بالراء إذا وقف عليها بالسكون أو مع روم حركتها المكسورة، وهو الأصل الآتي:

1 ترقيق الراء من (إصري) إجماع منم القراء والرواة عن ورش وغيره، ولا يلتفت إلى البيت الذي يحفظه الطلبة من إدخالها في مع نظائر فيه زعم ناظمه أن حكمها واحد في التفخيم والرسم بالصاد حيث يقول مقرر لهذا الخط الشنيع ومخلدا له:

إصرهم إصرا إصري فصرهن صرصر
بالصاد وبثفخيم الراء تكن مقري

إذ الراء في (إصري) مكسورة، فلا أثر لمجيء حرف الاستعلاء قبلها في منعها من الترقيق وبقائها على الأصل، وهي ليست مثل إصرهم وإصرا ومصرأ، لأن الصاد مفتوحة، وقو وقويت بفتحها، وحجز حرف الاستعلاء قبلها وبين الكسرة قبلها فبقيت على أصلها في التفخيم، أما (إصري) فترقيقها بسبب الكسر الذي فيها كما تقدم وكما سيأتي في تعليقه، فترقيقها واجب للجميع كشأن نظائرها مثل (ناصرين) و(منتصرين) و(سأصرف) و(بمصرخي)، وكذلك مع الطاء مثل (فاطر السموات) و(القناطير) ومع الضاد مثل (حاضري المسجد) ومع الظاء نحو و(انتظر إنهم منتظرون).

انظر الكشف لمكي: 1/ 215.

3 اللالي الفريدة في شرح القصيدة: 1/ 475.

الفصل الثاني :

أصله في الراء المرققة للكسر أو غيره إذا وقف عليها :

وقد جمع ابن بري بين الأصل المتقدم، وبين الفرع الذي تفرع عنه، وهو حكمها عند الوقف عليها بالسكون أو بروم حركة الكسر، فقال في الدرر اللوامع:

والاتفاق أنها مكسورة رقيقة في الوقف للضرورة
لكنها في الوقف بعد الكسر والياء والممال مثل المر
والوقف بالروم كمثال الوصل فرد ودع ما لم يرد للأصل

وهو مثل قول الشاطبي في الحزن:

وترقيقها مكسورة عند وصلهم وتفخيمها في الوقف أجمع أشملا
ولكنها في وقفهم مع غيرها ترقيق بعد الكسر أو ما تملا
أو الياء تأتي بالسكون، ورومهم كما وصلهم، فابل الذكاء مصقلا

قال المنتوري في شرح الدرر: «لما ذكر حكم الراء المكسورة في الوصل، استدرك الآن حكمها في الوقف، فأخبر أنها مرققة في الوقف كما كانت في المر، وهو الوصل، وذلك إذا وقعت بعد الكسرة أو الياء أو الممال، فالكسرة نحو ﴿فهل من مدكر﴾ والياء مثل ﴿خبير﴾ و﴿قل أذن خبير﴾ والممال نحو ﴿بشر﴾¹ و﴿النار﴾ و﴿الابرار﴾ و﴿جرف هار﴾ وما أشبه ذلك كله².

وقد قال أبو عمرو الداني في كتاب الإبانة: «فإن وقفت عليها - يعني الراء المكسورة - بالسكون ولم ترم حركتها، فإن ما قبلها يعتبر، فإن كان فتحا أو ضما نحو قوله تعالى: ﴿من ذكر﴾ و﴿نهر﴾

1 أراد بالممال ما أميلت حركته لفظا من أجل الترقيق، وهي فتحه راء بشر.

2 شرح المنتوري: 2 / 599.

و﴿مُسِّنٌ﴾ و﴿نَكْرٌ﴾ وشبهه، وقف بالتفخيم لا غير في مذهب الجماعة من أجل ذلك، وإن كان ياء أو كسرة خالصة أو فتحة ممالاة نحو قوله تعالى: ﴿مَنْ بَشِيرٌ وَلَا نَذِيرٌ﴾ ومقتدر و﴿عَلَى الْبَرِّ﴾ وكذا ﴿بَشَرٌ﴾ على قراءة ورش خاصة في إمالة الراء الأولى، وكذا ﴿قَرَارٌ﴾ و﴿مَعَ الْإِبْرَارِ﴾ و﴿مَنْ الْإِشْرَارِ﴾ و﴿بِالنَّهَارِ﴾ و﴿فِي النَّارِ﴾ و﴿جَرَفَ هَارٌ﴾ وشبهه في مذهب من أمال الألف وما قبلها إمالة يسيرة، أو إمالة خالصة، نص على الوقف على ذلك كذلك مواس ابن سهل¹ عن أصحابه عن ورش قال: وكذلك رواه محمد بن خيرون² عن أئمته، وزكرياء بن يحيى المقرئ³ عن أبي حبيب بن إسحاق⁴ عن داود بن أبي طيبة⁵ قال: وقال غير مواس: فإذا كان قبل الراء المكسورة التي في آخر الكلمة فتحة أو ضمة نحو ﴿مَنْ الْمَنْكِرُ﴾ و﴿عَلَى مَفَرٍ﴾ و﴿مَنْ الْأَمْرِ﴾ و﴿مَعْرٍ﴾ وشبهه، فهي مفخمة في الوقف، مرققة في الوصل⁶.

- 1 مواس ابن سهل أبو القاسم المعافري المصري، مقرئ مشهور ثقة أخذ القراءة عرضا عن يونس بن عبد الأعلى وداود بن أبي طيبة عن ورش، وكان مشهورا في مشيخة المصريين لم يكن في طبقته مثله، سمع الأصبهاني قراءة ورش منه بمحضر يونس بن عبد الأعلى وأجازه يونس بها في جماعة ممن سمعوها معه من مواس. انظر ترجمته في غاية النهاية: 2/ 316 رقم الترجمة 3670.
- 2 محمد بن خيرون الألبيري، وهو الذي دخل بقراءة نافع من رواية ورش، وعلى يده انتشرت في القيروان كما تقدم في صدر هذا البحث.
- 3 زكريا بن يحيى الأندلسي ثم القرطبي: مقرئ متصدر ضابط، رحل إلى مصر فعرض على أحمد بن إسماعيل التجيبي وبكر بن سهيل الدمياطي وحبيب بن إسحاق ومواس بن سهل، وكلهم من رؤوس مدرسة ورش. قال الداني: روي عنه أصبغ وجماعة من أهل قرطبة، وعرضوا عليه، ولم يكن بالأندلس بعد الغازي بن قيس أضبط منه لقراءة نافع ولا اعرف بألفاظ المصريين من أصحاب عثمان بن سعيد (ورش) وله كتاب حسن في الأصول: (أصول الأداء) انظر غاية النهاية: 1/ 294 - 295 ترجمة 1295.
- 4 حبيب بن إسحاق القرشي الدمياطي قال ابن الجزري مصدر قرأ على عبد الصمد العتقي وداود بن أبي طيبة عن ورش، قرأ عليه أبو يحيى زكريا بن يحيى الأندلسي. غاية النهاية: 1/ 202 ترجمة رقم 931.
- 5 داود بن أبي طيبة هارون بن يزيد أبو سليمان المصري النحوي، ماهر محقق، قرأ على ورش، وهو من جلة أصحابه. مات في شوال سنة ثلاث وعشرين ومائتين» انظر غاية النهاية: 1/ 279 - 280 ترجمة رقم 1255.
- 6 نقله المنتوري في شرح الدرر اللوامع: 2/ 600 - 601.

قال المنتوري: والحكم الذي ذكره الناظم هنا في الوقف على الرء المكسورة مطلق، فالمراد به ورش وقالون، لكن قوله «الممال» لا يرجع إلا لمن أمال، وهو ورش غير لفظ ﴿هَار﴾ فيشترك معه فيها قالون، لأنه يميلها إمالة محضة¹.

والحاصل أن الرء المكسورة تصير في حالة الوقف عليها بالسكون ساكنة فتخرج بذلك عن حكم المتحركة بالكسر إلى حكم الرء الساكنة، فإن كان ما قبلها مفتوحاً أو مضموماً، فهي مفخمة، وإن كان ما قبلها مكسوراً أو ممالاً أو كان ياء ساكنة فهي مرققة، وحكمها في ذلك كحكم الرء الساكنة بعد الكسرة والياء، ولذلك يقول علماء التجويد: إنها إذا سكنت للوقف يدبرها ما قبلها، يعنون بذلك أن حكمها في التفخيم والترقيق تابع لوجود السبب الناقل عن الأصل الذي هو التفخيم أو عدم وجوده.

ويتجلى ذلك في قراءة أواخر سورة القمر، فإنها في الوقف بحسب ما قبل الرء المكسورة فيها، فيوقف بالترقيق على قوله: ﴿مستمر﴾ و﴿مستقر﴾ ثم يرجع إلى التفخيم في قوله: ﴿إلى شيء نكر﴾ ثم إلى الترقيق في قوله ﴿جرار منتشر﴾ و﴿يوم عسر﴾ و﴿انزجر﴾ و﴿فانتصر﴾ و﴿منهم﴾ و﴿قد قدر﴾ ثم إلى التفخيم في قوله ﴿وخر﴾ وقوله ﴿نخر﴾ وقوله ﴿بسحر﴾ و﴿وبالنخر﴾ و﴿في الزبر﴾ و﴿ونهر﴾. والوقف على ذلك بروم الحركة حكمه حكم الكسر، أي أنه يعيدها إلى أصله في الرء المكسورة، وهو الترقيق. وأما ما كان يصله منها بالتفخيم، وهو ما ليس فيه موجب للترقيق، فلا تعلق له بالباب، وهو باق على أصله في التفخيم كغيره من القراء والرواة².

1 نفسه: 2 / 601.

2 انظر جامع البيان للداني: 1 / 505.

ويدخل في هذا أيضا حكم الوقف على قوله تعالى: ﴿وَأْمَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقُصْرِ﴾، فإن أبا عمرو الداني اختار فيها إجراء الوقف عليها مجرى الوصل فرققها في الحاليين:¹

لكن قال المنتوري في شرحه: قال شيخنا أبو عبد الله القيجاطي - رضي الله عنه: قول الشاطبي: «ترقق بعد الكسر» يريد: وإن كان مفصولا بساكن نحو ﴿بِالْزَكْرِ﴾ و﴿بِسِحْرٍ﴾ و﴿عَيْنَ الْقُصْرِ﴾ قال: وترقيق راء ﴿عَيْنَ الْقُصْرِ﴾ و﴿مِنْ مَصْرٍ﴾ في الوقف بالسكون هو مذهب الداني، وذهب غيره من أهل الأداء إلى التفخيم، قال: والوجهان عندي صحيحان².

وقد أجرى الحصري راء ﴿الْقُصْرِ﴾ مجرى غيرها، فحمل الوقف فيها على الوصل في لزوم الترقيق، فقال في الحصرية:

وما أنت بالترقيق وأصله فقف عليه به لا حكم للطاء في القطر³

وهو يعني بقوله: لا حكم للطاء في القطر أنه لا تأثير لها في الراء الموقوف عليها، لاستصحاب الكسر الذي فيها قبل الوقف عليها. هذه جملة مباحث الباب. وقد لخص أبو عمرو الداني أصول ورش في ترقيق الراءات وتفخيمها في الأرجوزة المنبهة، ونظرا لقلة نسخها في أيدي الطلبة وطلبا للفائدة أختم هذا الباب بما ذكره فيها حيث قال في باب القول في الراءات:

وقد روى الترقيق للراءات ورش مع الكسرة والياءات

1 ذكر ذلك في جامع البيان: 1/ 506 قال المنتوري في شرحه: 2/ 604. وظاهر التيسير.

2 شرح المنتوري: 2/ 604.

3 انظر القصيدة الحصرية في كتاب قراءة الإمام نافع عند المغاربة: 2/ 64 وقد جاء البيت برواية

أخرى في الفجر الساطع لأبي زيد عبد الرحمن بن القاضي في شرح الدرر اللوامع، ولفظ البيت عنده:

وما أنت بالترقيق وأصله فقف عليه به، إذ لست فيه بمضطر

وما أثبتته هو الموجود في غيره مما وقفت عليه من النسخ الخطية والمطبوعة.

هَذَا إِذَا كُنَ مُحَرَّكَاتٍ	وَالْكَسَرَاتِ غَيْرَ عَارِضَاتٍ
وَحَرْفِ الِاسْتِعْلَاءِ بَعْدَ هُنَّ	إِذَا أَتَى أَوْجِبَ فَتَحَهُنَّ
وَمِثْلُهُ الرَّاءُ إِذَا تَكَرَّرَتْ	وَهِيَ بِغَيْرِ الْجَرِّ قَدْ تَحَرَّكَتْ
وَمِثْلُ ذَلِكَ الْاِسْمُ الْاَعْجَمِي	إِذَا لَحِقْنَهُ، وَذَا خَفِيَ
وَوَقْفُهُ فِي الْكَلِّ مِثْلُ الْوَصْلِ	كَمَا أَتَانَا مِنْ طَرِيقِ النُّقْلِ
عَنْهُ إِذَا وَقَفَ بِالْإِسْكَانِ	أَوْ رَامَ أَوْ أَشْمَ لِلْبَيَانِ
فَقَسَ عَلَى هَذَا الَّذِي شَرَحْتَهُ	مَوْفَّقًا، وَاعْمَلْ بِمَا قَدْ قُلْتَهُ ¹

وإلى هنا نقف بالحديث عن أحكام الراءات للأزرق عن ورش، ويليها الحديث عن أحكام اللامات، والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً.

1 الأرجوزة المنبهة على أسماء القراء والرواة وأصول القراءات للداني: 254 الأبيات من رقم 942 إلى 949.

باب اللامات

الأصل في اللام هو الترقيق إلا لفظ الجلالة فقد فخمه القراء إذا سبق بفتح أو ضم ورققوه إذا سبق بكسر. قال الإمام الشاطبي رحمه الله في حزن الأماني:

وكل لدى اسم الله من بعد كسرة يرققها حتى يروق مرتلاً
كما فخموه بعد فتح وضممة فتم نظام الشمل وصلاً وفيصلاً
قال المهدوي: فأما إجماع القراء سوى ورش على ترقيق اللام في ذلك¹
فلا يحتاج إلى اعتلال أكثر من أن يقال إنهم أجروا اللام على أصلها². وقد
انفرد ورش بتفخيم اللام إذا توفرت فيها الشروط التالية:
الشرط الأول: أن تكون اللام محركة بالفتح.
الشرط الثاني: أن تكون اللام مسبوقة بأحد حروف ثلاثة هي الطاء
والظاء والصاد.

الشرط الثالث: أن تكون الحروف الثلاثة مسكنة أو محركة بالفتح.
فإذا توفرت هذه الشروط فإن ورشا يفخم اللام سواء كانت مشددة أو
مخففة قال ابن بري:

غلظ ورش فتحة اللام يلي طاء وظاء ولصاد مهملاً
قال الداني: اعلم أن ورشا من طريق أبي يعقوب عنه روى عن نافع أنه
كان يغلظ اللام ويفخمها إذا تحرك بالفتح لا غير ووليها من قبلها صاد أو
ظاء أو طاء وتحركت هذه الثلاثة الأحرف بالفتح، أو سكنت لا غير³. وقال
فيما نقله عنه المنتوري في شرح الدرر فإن سكنت اللام أو انكسرت أو

1 يعني في غير اسم الجلالة الذي تقدمه فتح أو ضم.

2 شرح الدرر 616.

3 جامع البيان 360.

انضمت فلا خلاف بين أصحابنا في ترقيقها¹. ومثال ما استوفى الشروط مما يفخم لورش:

أ) اللام المفتوحة المسبوقة بالطاء قوله تعالى: ﴿الْخَالِقِ مَرْتَنَ﴾، ﴿فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا... الْهَلَمِ الْغَيْبَ﴾، ﴿فَالْهَلَمِ فَرَاهَ﴾، ﴿فَوْقَ الْعَقِ وَبِطَل مَا كَانُوا﴾، ﴿وَبِطَل مَعْطَلَةً﴾، ﴿وَالْمُطَلَقَاتِ يَتَرَبَّصْنَ﴾، ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا لَمْ تَأْمُرْ﴾، ﴿إِنْ لَمْ تَأْمُرْ﴾، وقد وردت اللام المفتوحة المسبوقة بالطاء الساكنة في موضع واحد فقط هو قوله تعالى: ﴿حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾.

ب) اللام المفتوحة المسبوقة بالظاء قوله تعالى: ﴿وَنُكَلِّلْنَا عَلَيْهِمُ﴾، ﴿إِنَّكُمْ لَمُكَلَّمُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾، ﴿وَمَا لَكُمْ لَمُكَلَّمُونَ﴾، ﴿فَبَدَّلَ الْزَيْنَ لَمُكَلَّمُونَ قَوْلًا﴾، ﴿لَمْ يَجْعَلْهُ مَسْجُودًا﴾، ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ كَلَّمْ نَفْسَهُ﴾، ﴿فَكَلَّمْتُ أَعْنَاقَهُمْ﴾.

أما الظاء الساكنة فمن أمثلتها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَكَلَّمُ﴾، ﴿وَإِذَا أَكَلَّمُ عَلَيْهِمْ﴾، ﴿وَلَا يَكَلِّمُونَ فَتِيلًا﴾، ﴿فَيَكَلِّمُونَ رَوَاكِدَ﴾.

ج) اللام المفتوحة المسبوقة بالصاد المفتوحة قوله تعالى: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾، ﴿وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ﴾، ﴿وَمَا فَصَلْتَ الْعَيْنَ﴾، ﴿وَيَقْصَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾، ﴿الْكِتَابِ مَفْصَلًا﴾، ﴿مَفْصَلَاتٍ فَامْتَكِبُوا﴾، ﴿وَمَا صَلْبُوهُ﴾.

أما الصاد الساكنة فمن أمثلتها: ﴿وَيُصَلِّونَ سَعِيرًا﴾، ﴿يُصَلِّونَهَا﴾، ﴿أَصْلُوهَا فَاصْبِرُوا﴾، ﴿فَيُصَلِّبُ فَتَاكِلَ﴾، ﴿مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾.

﴿فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح﴾، ﴿إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت﴾، ﴿إن يريدوا إصلاحا﴾، ﴿وفصل الخطاب﴾، فهذه اللامات وما مائلها مغلفة لورش من طريق الأزرق، وعلّة تغليظها أن الأحرف الثلاثة الظاء والطاء والصاد حروف استعلاء وإطباق تطلب موضع الفتح، فغلظت اللام بعدهن من أجلهن ليتشاكل اللفظ ويكون النطق بحرفين من جهة واحدة.¹

ومن أمثلة ما اختل فيه شرط من شروط التفخيم ما يلي: ﴿ولقد وصلنا لهم﴾، ﴿من صلصال﴾، ﴿فكلمتم﴾، ﴿لما كلم﴾، ﴿لعلهم﴾. فاللامات في هذه الأمثلة ساكنة ولذلك فهي مرققة.

﴿إن الله وملائكته يصلون على النبي﴾، ﴿إنه لقول فصل﴾، ﴿إن الإنسان لظلم﴾، ﴿فإن لم يصبها وابل فصل﴾، واللام في هذه الأمثلة مضمومة، ولذلك فهي مرققة.

﴿هو الذي يصلي عليكم﴾، ﴿ومن يظلم منكم﴾، ﴿فكلموهن﴾، ﴿تكلم على الفتدة﴾. واللام في هذه الأمثلة مكسورة ولذلك فهي مرققة.

اللامات المختلف فيها

وقع الخلاف في تفخيم اللامات وترقيقها عن ورش في مجموعة من اللامات ويمكن تقسمها إلى أربع مجموعات:

الأولى: ما كان سبب الخلاف فيه وجود ألف فاصلة بين اللام وأحد الأحرف الثلاثة المذكورة قبل. والوارد من هذه المجموعات في القرآن

1 انظر شرح الدرر 615.

الكريم ما يلي : ﴿حتى لصال عليهم العمن﴾ ، ﴿أفلا يرون﴾ ،
﴿أفصال عليكم العهد أم أردتم﴾ ، ﴿فصال عليهم الأمد﴾
﴿فقت﴾ .

﴿فإن أرادا فصلا عن تراض منهما﴾ ، ﴿أن يصالا بينهما﴾ .
فالآلف في هذه الآيات فاصل بين اللام وبين الطاء والصاد .

الثانية: ما وقعت فيه اللام بين أحد الأحرف المذكورة وبين ذوات الياء
التي تمال لورش وذلك سبعة مواضع هي: 1 - ﴿من مقام إبراهيم﴾
﴿مصل﴾ 2 - ﴿الذي يصل النار﴾ حال الوقف على مصلى ويصلى
3 - ﴿يصلها مضموما﴾ 4 - ﴿لا يصلها إلا الشقى﴾ 5
- ﴿ويصل سعي﴾ 6 - ﴿تصل نار حامية﴾ 7 - ﴿سيصل﴾
نار ذات لهب﴾ .

والخلاف في هذه الكلمات لمن يقرأ لورش بالإمالة، أما من يقرأ له
بالفتح فلا خلاف في تفخيمها. ووجه تفخيم هذه اللامات هو وجود حرف
الصاد قبلها، وكون اللام مفتوحا، فأجريت على قاعدة ورش في تفخيم
اللام، أما وجه الترقيق فهو أن الألف منقلبة عن الياء فهي مماله .

الثالثة: اللام المفتوحة التي تسكن للوقف، وذلك ثمانية مواضع هي :

1 - ﴿أن يوصل ويفسدون في الأرض﴾ 2 - ﴿أن يوصل﴾
﴿ويخشون ربهم﴾ 3 - ﴿ولما فصل لالوت﴾ 4 - ﴿وقد فصل﴾
﴿لكم﴾ 5 - ﴿وبصل ما كانوا﴾ 6-7 ﴿نهل وجهه﴾ بالنحل
وبالزخرف 8 - ﴿وفصل الخطاب﴾ . فهذه اللامات تفخم وصلا .

أما في الوقف ففيها خلاف سببه هو أن السكون عارض للوقف فمن
راعى عروضه قال بالتغليظ استصحابا للأصل، وهو فتح اللام، ومن راعى

الوقف قال بالترقيق اعتبارا للحالة الحاضرة وهي سكون اللام. والمقدم في الأنواع الثلاثة هو التفخيم ولذلك قال ابن بري رحمه الله:
فغلظن واترك سبيل الخلف

الرابعة: ما وقعت فيه اللام بين الأحرف المذكورة وبين ذوات الياء التي هي رأس آية وذلك ثلاث آيات هي: 1 - ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ 2 - ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾ 3 - ﴿عَبْدًا إِذَا صَلَّى﴾ وإلى هذا يشير ابن بري بقوله:

وفي رؤوس الآي خذ بالترقيق تَتَّبِعْ وَتَتَّبِعْ سبيل التحقيق أي: قرأ رؤوس الآي بالترقيق، أي: بإمالة الألف، وذلك يستلزم ترقيق اللام، وقوله تتبع الأولى: تتبع الآيات بعضها بعضا لأن الآيات السابقة ممالاة، وقوله تَتَّبِعُ الثانية أي: «تتبع أنت طريق التحقيق، وهو الترقيق، وهذا يدل مع قوله خذ بالترقيق على أنه هو المقدم في هذه الآيات الثلاث، وهو كذلك. وقد جمع بعضهم هذه الآيات في هذا النص فقال:

عبدا إذا صلى أتت ممالاة صلى ولكن جاء في القيامة
وذكر اسم ربه فصلى ثلاثة ترقيقها تجلى

تنبيهات

1 - يرى بعض الأئمة أن تغليظ اللام إنما يكون بعد الصاد والظاء فقط. وقد نقل الداني ذلك عن أبي الحسن بن غلبون، ويرى آخرون تغليظها مع الصاد وحدها. وقد نسب الداني ذلك لمحمد بن علي.¹

2 - يخطئ كثير من القراء في تغليظ اللام في صلصال لوقوعها بين صادين. وهي مرققة، ذكر الداني في جامع البيان أن قوما من منتحلي قراءة

1 أنظر شرح الدرر 611. وجامع البيان 361.

نافع رواية عن ورش عنه من المغاربة يغلظون اللام من قوله صلصال
لوقوعه بين صادين، ولم أقرأ بذلك، والترقيق هو القياس حملا على
سائر اللامات السواكن¹.

3 - ينبغي الاحتراز من تفخيم اللام إذا وقعت مفتوحة بين حرفي استعلاء
وذلك كقوله: خلطوا عملا . وإن كثيرا من الخطاء . وأخلصوا دينهم .
وفاستغلظ. وغلقت الابواب . مخلقة. إن ربك هو الخلاق . فهذه اللامات
وما أشبهها مرققة وإن قيل بتفخيمها².

1 جامع البيان ص362.

2 أنظر شرح الدرر المنتوري ص614 وجامع البيان 363.

باب الوقف على أواخر الكلم وعلى مرسوم خطها في المصحف الإمام

توطئة بين يدي الباب

إضاءة: أحكام باب الوقف بشقيه المترجمين، وجملة مهمة من أحكام باب الياءين بعده، تتعلق بوقف القارئ، ولذلك ناسب أن تجعل أواخر أبواب الأصول كما جعلت أوائلها لابتداء القارئ ووصله، لأن القارئ إما مبتدئ وإما واصل أو واقف وأيضا لأنه محل الوقف الأواخر، وزاد في حسن مناسبة موقعها كون الياء آخر حروف المعجم، فكأن في هذا النسق براعة إكمال¹ لا تخفى؛ أضف إليه أن في هذا الترتيب تنبيهها على تفرع الوقف على الوصل بما أنه عارض عليه الوقف، وبه يدرك وجه اعتماد الوصل في رسم بعض كلم القرآن على مراده خلافا لأصل الإملاء القياسي والذي يراعى فيه الوقف والابتداء رسما بناء على قاعدة الاستقلال².

تقريب مصطلحات قرآنية تضمنتها الترجمة

أولها: مصطلح الوقف

الوقف لغة: مطلق الحبس والكف والقطع، يقال وقف عن كذا: إذا كف عنه، ووقفه عن كذا: إذا حبسه عن المضي فيه وقطعه عن مواصلته سواء كان قولاً أو فعلاً، ومنه قوله تعالى: ﴿وقفوه﴾ أي: احبسوهم للسؤال، وقوله: ﴿ولو ترى إذ يقول على النار﴾ أي: حبسوا عندها.

1 براعة الإكمال أو التمام أن يجيء بقرب الختم ما يشعر به، وهو من المحسنات البديعية، وربما قابل براعة الاستهلال -انظر حلية اللب المصون -.

2 أي: على تقدير الوصل كالوقف بالحذف على «يمح» في «ويمح الله الباطل» ونظائره، وإن كان الأصل في الرسم مراعاة الوقف -جمعاً بين الأصلين في باب القراءة والخط.

قال في معجم المقاييس:¹ والقاف والفاء والواو أصل يدل على التمكن في الشيء، ومنه عندي قول ابن مسعود،² رضي الله عنه، في القرآن «قفوا عند عجائبه» أي: تَلَبَّثُوا فيها للتدبر وإعمال النظر.

وهو في عرف القراءة: قطع القارئ صوته أو نطقه على آخر الكلمة الوضعية زمنا يتنفس فيه عادة بنية استئناف القراءة، إما بما يلي الحرف الموقوف عليه، أو بما قبله تبعا لنوع الوقف اختيارا أو اضطرارا.

ويؤخذ من التعريف الاصطلاحي للوقف:

1. استصحاب المعنى اللغوي فيه أي: (الكف والقطع)، وقد خَصَّ إطلاقه بحال (هو النطق)، ومحلُّ هو (آخر الكلمة)، ومقدار هو (زمن التنفس)، وقصد هو (نية الاستئناف).

2. أنه لا يأتي ولا يسوغ في وسط الكلمة ولا فيما اتصل رسما نحو ﴿ويكأنه﴾ و﴿يبنوم﴾.

3. أنه لا بد معه من التنفس، لأن المواقف منازل استراحة، وإنما يحصل ذلك بتجديد الأنفاس لا بكظمها³.

والوقف والقطع والسكت عبارات جرت في كلام المتقدمين من لغويين وقراء مرادا بها الوقف في الاصطلاح السابق غالبا، فإن أرادوا بها غير الوقف أوردوها مقيدة.

ويفرق بين الثلاثة في كلام المحققين من المتأخرين بأن القطع هو الوقف المذكور، إلا أنه يكون بنية الانصراف لا الاستئناف، فالقاطع منته من القراءة رأسا ومنقل عنها إلى غيرها، والقطع هو الذي يستعاذ بعده للقراءة المستأنفة، ولا يكون إلا على رؤوس الأبي وجوبا، لأنها في نفسها

1 معجم مقاييس اللغة لابن فارس - مادة (ق و ف).

2 مقدم الوقف والابتداء لابن الأنباري.

3 انظر فصل الفرق بين الوقف والقطع والسكت وما بعده من النشر ج 1 ص 238.

مقاطع، وإلا على تمام المعنى استحساناً¹. قال شيخنا السمنودي في تلخيص اللآلئ²: «والقطع كالوقف وفي الآيات جا».

أما السكت: فهو عبارة عن قطع الصوت على الساكن زمناً دون زمن الوقف عادة من غير تنفس، فلا يجوز معه تنفس كما حرره في النشر³؛ فخالف السكت الوقف في مقداره، فزمنه أقل من زمن الوقف⁴، وفي محله إذ لا يكون إلا على ساكن⁵ ويجوز في وسط الكلمة وفي المتصل رسماً فيما صحت به الرواية، وفي حاله أي: حال الساكت وهو عدم تنفسه معه، وفي التنبيه على هذه الفروق نصاً قلت:

وفارق السكتُ الوقوفَ في زمن أدائه حال محلٍّ قد سَكَنَ
وراع في مقداره المذاهبَ حَذْراً وتحقيقاً ودوراً رُتِّبَا

ثاني المصطلحات: الكلم

الكلم: اسم جنس جمعي واحده كلمة، والمراد به هنا الكلمة الوضعية لا النحوية، وهي ما تواضع رسام المصاحف على رسمها مستقلة عما قبلها وما بعدها وضعا ومفيدة لمعنى باستقلال، فهي إذن أعم من النحوية إذ تشمل الاسم والفعل وحرف المعنى، كما تشمل الجملة في نحو ﴿خَلَقْنَكُمْ﴾ و﴿أَنْزَلْنَاهُ مِنْ مَّوَاهِجٍ﴾ والمركب من أكثر من كلمة نحو ﴿وَيَكُنْ﴾ و﴿يَقُومُ﴾ و﴿لَيْلًا﴾. إذ المعتبر في الكلمة الوضعية الاتصال الرسمي والاستقلال الحكمي، وهو ما أوضحناه قبل، وعليه: فالمقطوع رسماً عما قطع عنه نحو ﴿أَيْنَ مَا﴾ في محل قطعها كلمتان،

1 انظر الفصل السابق مع مبحث الوقف في هداية القارئ للمرصفي البيت : 131 ص 120.

2 تلخيص اللآلئ نظم في التجويد كأصله لشحاتة السمنودي.

3 النشر في فصل الفرق بين الوقف والقطع والسكت : 1 / 240 و 243.

4 النجوم الطوالع باب الوقف والإشمام : 121.

5 يستثنى من ذلك السكت بين السورتين فيكون على الساكن والمتحرك مطلقاً.

والموصول رسماً بما وصل به في موارد وصله كلمة واحدة نحو ﴿يَبْنُومُ﴾¹ بطه¹.

ثالثها: مصطلح مرسوم خطها في المصحف

المراد بمرسوم الخط في الترجمة تحديداً، هو: ما رسمت به أواخر الكلم الوضعية في أحد المصاحف المؤتمّ بها وهي التي أجمعت الصحابة عليها، وكتبت بأقلام نجباءهم بإذن الخليفة الراشد عثمان بن عفان رضي الله عنه، واعتبرت موافقتها ولو تقديراً أو احتمالاً من شروط ثبوت قرآنية الحرف المقروء به، ومعياراً من معايير تشذيب المخالف لها².

وعليه فالمصحف جنس يندرج فيه المصاحف الخمسة الأصول، والتي أنفذت وسيرت إلى الأمصار ومعها قراء كبار وهي: مصحف المدينة، ومصحف مكة، ومصحف البصرة، ومصحف الشام، ومصحف الكوفة³.

وقد أشار الشاطبي إليها في العقيلة بقوله :

وسار في نسخ منها مع المدن شام وكوف وبصر تملأ البصر
وقيل مكة والبحرين مع يمن ضاعت بها نسخ في نشرها قطراً
و«الإمام» نعت المصحف، أي: المؤتم، فهو المقتدى به⁴ والموضوع للمتابعة، ذلك أن رسم المصحف سنة كقراءته، ومرادهم بالسنة هنا: ما وجب اتباع سننه ونهجه المنقول تواتراً في الوضع والتلاوة من غير اعتماد رأي: ولا إعمال قياس.

- 1 فذلكة هذا الإيضاح مستقاة من باب المقطوع والموصول من شروح الجزرية ومورد الظمان ومحاذي كنز المعاني في تعليقاته على باب الوقف منه.
- 2 انظر فصل موافقة المصحف في الإبانة لمكي، ونشر ابن الجزري : 1 / 9، وشرح الطيبة للنويري : 1 / 101 عند قول الناظم : «فكل ما وافق».
- 3 مقدمة المقنع للداني : ص 1، والنجوم ص 129، وجميلة أرباب المراصد عند قوله في العقيلة «وسار في نسخ منها مع مدني».
- 4 إمام بمعنى اسم المفعول كرباط بمعنى مربوط.

وخط المصحف الإمام يعنى به اصطلاحاً: ما صورت به الكلم القرآنية فيه على خلاف قياس هجائها بزيادة أو نقص أو بدل أو فصل أو وصل. وأمثلتها على الترتيب في مرسوم أواخر الكلم كالتالي:

مثال المخالف بزيادة نحو ﴿مِنْ نَبِيٍّ﴾ و﴿الْصُّنُوفِ﴾.

مثال المخالف بنقص نحو ﴿وَتَهُمْ﴾ و﴿إِنْ تَلُولُ﴾.

مثال المخالف ببديل نحو ﴿الرَّبُّوْلُ﴾، وبفصل نحو ﴿مَالُ﴾ في المواضع

الأربعة، ويوصل نحو ﴿يَبْنُومُ¹﴾.

وهذه الستة هي مباحث علم الرسم باطلاق وإليها أشار من قال:

أبواب رسم حذف نقص وبدل زيد وفصل ثم وصل قد كمل

بيان ما عقد له الباب أعني موضوعه ومبحثه إجمالاً

إنَّ ترجمة الباب بشقيها² معقودة لبيان ما يوقف به على أواخر كلم القرآن من الأوجه الجائزة قراءة، والمخير فيها القارئ أداء من إسكان وروم وإشمام، وما يلزم من مراعاة مرسوم خطها في المصحف الإمام، وبهذا تميزت عن بحث ما يوقف عليه من كلم القرآن تماماً وكفاية وحسناً، وما لا يوقف عليه مما هو بصد ذلك؛ ومحل بحث هذا الأخير كتب التجويد إجمالاً كالتمهيد لابن الجزري، والتحديد للداني، وتفصيلاً المصنفات المفردة لوقوف القرآن مرتبة على سوره كالقطع والائتناف لابن النحاس، والمكتفى للداني، وعلل الوقوف لابن طيفور السجاوندي³ وغيرها.

1 لطائف الإشارات للقسطلاني : 1 / 284 وبعدها.

2 أعني الوقف على أواخر الكلم وعلى مرسوم خط المصحف.

3 الفرق بين مباحث فن التجويد وعلم القراءة أن مباحث الأول أدائية اتفاقية تهتم بالمشترك، وتعتبر مدخلا مهما لعلم القراءة؛ أما مباحث الثاني فترجع لخلاف القراء في أحرف القرآن تبعاً لرواتهم وطرقهم. تهتم بالخاص إضافة إلى المتفق. ولبعض علماء التجويد الترجمة هذه بشقيها ضمن كتب التجويد نظراً لكون أحكامها أدائية اتفاقية.. أنظر هداية المرفعي وخاتمة المقدمة الجزرية عند قوله «وحاذا الوقف».

وإنما جَعَلْتُ البابين بابا واحدا تبعا لابن بري في ترجمته عليهما بقوله:

القول في الوقوف بالإشمام والروم والمرسوم في الإمام
فقد أدرج باب الوقف على المرسوم في سابقه باعتباره فصلا منه، لأنه
وإن تعلق ببيان ذوات الحروف الموقوف عليها، فإن مرده إلى كيفية الوقف
عليها وما يعرض لها من إبدال وحذف ونحوهما.
توضيح ذلك أن جملة الأوجه التي يقف بها القراء غالبا ستة¹: الإسكان
والروم والإشمام والحذف والإثبات والإبدال.

ومرجع الثلاثة الأخيرة إلى الإسكان، بيانه أن الموقوف عليه بالحذف
مما ثبت وصلا كصلة هاء الكناية في نحو ﴿بِمِنْ حَرْحَةٍ﴾ يسكن ما قبل
الصلة فيه وهو الهاء، والموقوف عليه بإثبات ما حذف منه وصلا نحو
الوقف على ﴿حَاضِرِي﴾ و﴿المَقِيمِي﴾². لا يكون إلا مسكنا، ومثله
البديل الموقوف به على المنوّن المنصوب وتاء التأنيث المرسومة هاء هو
بديل ساكن لزوما على المحرر.

(نعم) ما سبق تقريره من أوجه الشبه لا ينفي وجود فروق بين أحكام
البابين، فأحكام باب الوقف على الأواخر تخيرية، لأن مردها إلى خلاف
الأوجه الجائزة، والتي بأيها قرئ أجزاء، أما أحكام باب الوقف على المرسوم
فروائية من قبيل الخلاف الواجب³، ولعله لذلك أفرد لها معظم من ألف في علم
القراءة بباب مستقل.

1 وزاد ابن الجزري في النشر: 2/ 120 وجه الإلحاق ممثلا بهاء السكت، ووجه الوقف بالإدغام والنقل

ولم نورد لها لخور رواية ورش عن نافع منها وكونها خاصة ببعض القراء كيعقوب وحمزة.

2 عند قوله تعالى (حاضري المسجد) (والمقيمى الصلاة) وشبهه مما يحذف فيه حرف المد الساكن وصلا.

3 أنظر في بيان الخلاف القرائي من واجب وجائز مع التمثيل له النجوم الطوالع ص 18. وأيضا النشر:

2/ 199 وهداية المرفصفي ص

توضيحات مسعفة وتنبيهات لطيفة :

التوضيح الأول: اعلم أن الوقف يقتضي أمورا أربعة:

1. موقوفا عليه: وهو أواخر الكلم أي: الحروف الأخيرة من الكلم الوضعية.

2. موقوفا عنه: وهو حركة الموقوف عليه فيما كان منه متحركا وصلا، وهو المقطوع عنه الصوت والمكفوف عنه النطق.

3. وموقوفا به: وهو الأوجه التخيرية الثلاثة وما يلزم في الوقف على المرسوم الخاص مضموما إليها وهو ما يُشكّل لباب الباب الذي نحن بصدد بحثه.

4. وموقوفا له: وهو غرض الوقف أو ما ألجأ إليه من إخبار أو اختبار أو ضرورة أو غير ذلك.

التوضيح الثاني: لا يخفى أن أقسام الوقف تعم الوقف بأنواعه من غير استثناء، سواء كان الوقف اختياريا يتحرى فيه القارئ منازل الوقف للفهم، أم اختباريا يطلب من القارئ بقصد امتحانه كما في الوقف بالرسم، ويلحق به الإخباري التعريفي، أم اضطراريا عَرَضَ بسبب ضرورة ألجأت إليه من ضيق نفس أو عطاس أو حصر أو نحوها¹. فالأوجه الموقوف بها في الباب جائزة في كلها من غير تخصيص.

التوضيح الثالث: جلي أن متعلق الوقف الاختباري وملحقه² في الغالب مرسومٌ أواخر الكلم في خط المصحف للتعريف والتوقيف على ما ينبغي أن يتحرى في وقفها مما سنبينه في موضعه إن شاء الله.

1 هداية القاري المرفعي ص 371 وباب الوقف والابتداء من النشر: 1/ 225، وذكر تحته الاختباري والاضطراري.

2 أعني وقف الإخبار والتعريف وربما ألحق به وقف الانتظار في جمع القراءات - فليبحث.

تفصيل الأحكام القرائية المتعلقة بالباب ويتضمن فصلين :

I فصل في بيان الأوجه الجائزة في الوقف على أواخر الكلم وفيه :

1. مبحث في تعريف الأوجه وبيان صفتها وفائدتها

تقدم أن أوجه الوقف على أواخر الكلم تخييرية بأيها أتى الواقف أجزاءه، وأن الإتيان بها جميعا في كل موطن تجري فيه محض تكلف وتعسير لا داعي له، اللهم إلا أن يكون للتمرن عليها والإجازة بها أداء، وهي منحصرة في ثلاثة أوجه: إسكان وروم وإشمام، واليك بيانها:

أ. الإسكان:

تعريفه: الإسكان هو قطع الحركة وسلبها عن الحرف المتحرك فيسكن ضرورة، إذ لا واسطة بين المتضادين، ويسمى عند النحاة وقفا لأنه يكون به وهو أصله، ومن ثم عرّفوا الوقف بسلب الحركة¹.

وإنما كان الوقف بالإسكان المحض على أواخر الكلم هو الأصل لملاحظ أجلاها:

1. أن معنى الوقف هو: أن تقف عن الحركة وتتركها، ولا يتأتى ذلك إلا بضدها الذي هو السكون، قال الداني في الإيجاز: الوقف ضد الابتداء، و السكون ضد الحركة، فكما يختص الابتداء بالحركة يختص الوقف بالسكون ليتبين ما بين المتضادين بذلك².

2. لأنه يجري في كل موقوف عليه تحرك بحركة لازمة أو عارضة وفي كل ساكن ولكل قارئ، ولأن كل ما يرام أو يشم يسكن ولا عكس.

3. لأنه لغة أكثر العرب، نص عليه الداني في جامع بيانه في باب الوقف منه.

1 انظر مبحث السكون في سر الصناعة لابن جني، ونتائج الفكر للسهيلي : ص 84.

2 شرح المنتوري على الدرر: 2 / 672.

4. وأيضاً لأن الروم والإشمام يرجعان إليه، ذكره المنتوري¹. فالإشمام يقع عقب التسكين وبعيده كما سنوضح قريباً، وفي الروم يمتزج جزء الحركة بجزئي السكون فيدخل في ماهيته بهذا الاعتبار². فكأنه نوع من السكون ولذلك جوزوا عليه الإدغام في «تأمننا» بيوسف.

5. كون الوقف في الغالب طالبا الراحة، وسلب الحركة أبلغ في تحصيل مراده³، إذ الوقف محل التخفيف، ولذلك جعل سيبويه علامة الموقوف خاء ليدل على تخفيفه بالتسكين⁴، وبه تظهر فائدة الوقف جلية.

صفته أداء: إِنَّ صفة الإسكان أداء أن يعرَى الحرف الموقوف عليه من الحركة التي تلحقه في الوصل ومن بعضها⁵ إعراباً كانت أو بناءً فيصير الحرف الموقوف عليه بمنزلة ما سكن من الحروف على كل حال مما لا حظ له في الحركة⁶ نحو: «إذ» و«قد» و«لم يلد»، قال في الدرر:

قف بالسكون فهو أصل الوقف دون إشارة لشكل الحرف
ويدخل في الإشارة الروم والإشمام، لأن في كل منهما إشارة فالروم إشارة بالصوت، والإشمام إشارة بالعضو. قال الشاطبي في الحزن:
وَالْإِسْكَانُ أَصْلُ الْوَقْفِ وَهُوَ اسْتِقَاقُهُ مِنْ الْوَقْفِ عَنْ تَحْرِيكِ حَرْفٍ تَعَزَّلَ
وَالْتَعَزَّلَ مَبَالِغَةً فِي الْعِزْلِ وَالْخُلُوِّ وَالتَّجَرُّدِ مِنَ الْحَرَكَةِ تَنْبِيْهَا إِلَى أَنْ
الْإِسْكَانَ لَا يَجَامَعُ الْحَرَكَةَ.

1 شرحه على الدرر: 2 / 671.

2 وقد نبه إليه بعض علماء الأداء وهم يصورون كيفية روم «تأمنناً» مدغمة. انظر التحفة والطرار في ضبط الروم.

3 النجوم الطوالع ص 122.

4 الكتاب لسيبويه 4 / 169.

5 احتراز من الروم الذي هو الإتيان ببعض الحركة.

6 الشرح والتبيين للداني نقلاً عن المنتوري على الدرر اللوامع ج 1 ص ...

محله وما يجري فيه: يكون الإسكان في:

أ. الْمُعْرَب مرفوعا ومنصوبا ومجرورا نحو: ﴿اللّٰهُ

أَعْلَمُ﴾. ﴿وَخَلَقَ اللّٰهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْعَقَّةِ﴾.

ب. وفي المبني مضموما ومفتوحا ومكسورا كالوقف

على ﴿حَيْثُ﴾ و﴿سُبْحَانَ﴾ و﴿وَإِنَّ لَكَ﴾ و﴿اِقْتَنِي﴾
لرَّبِّكَ﴾.

ج. كما يجري في المخفف والمشدّد والمهموز وغيره

سواء سكن ما قبل الحرف الموقوف عليه أم تحرك¹ نحو:

﴿وَلَا الْمَسِيءُ﴾ و﴿السَّمَاءُ﴾ و﴿الْأَمِّيُّ﴾ و﴿النَّسِيُّ﴾

و﴿إِلَّا أَمَانِيَّ﴾ و﴿وَالشَّفَعُ وَالْوَتْرُ﴾ و﴿ذَلِكَ الْأَمْرُ﴾

و﴿فِي قُلُوبِهِمُ الْعَجَلُ﴾ و﴿رَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾، ذلك لأن

الجمع بين الساكنين في الوقف مغتفر.

ومما قيّدناه عن بعض مشايخنا في الباب قوله:

والجمع بين الساكنين مغتفر في حال وقف مطلقا فليعتبر

وليس ذا ضرورة بل قد أتى في اللّغة الفصحى فحقّق مثبتا

والغفلة عن هذا الأصل جعلت بعض جهلة القراء وضَعَفَة

النحويين يقفون على جميع المضعف بالتخفيف، وهو ما لا يجوز

في القراءة وقفا، وليس عليه عمل أئمة القراءة، ولا بنى عليه أحد

من أهل الأداء².

1 وإنما نص على هذا الأخير لأن هناك من استثناه مما يسكن من غير دليل، انظر المنتوري ص 675.

2 إيجاز البيان للداني بتصريف نقلا عن المنتوري ص 676.

ب. الروم:

تعريفه: لغة واصطلاحاً

الروم لغة الطلب والقصد. وفي عرف القراء قال الداني في التيسير: «الروم: تضعيفك الصوت بالحركة حتى يذهب معظم صوتها فتسمع لها صويتاً خفياً يدركه الأعمى بحاسة سمعه».

وقال ابن الباذيش في الإقناع في باب الوقف منه: «الروم أن تضعف الصوت فلا تشبع ما ترومه». فأفاد أنّ وجه خفاء الحركة المرومة هو عدم إشباعها وإتمامها؛ وهو ما أفصح عنه أبو عبد الله القيجاطي بقوله: «الروم: هو الإشارة ببعض الحركة بعد تقدير السكون»، وهو ما اعتمده الجعبري واختاره ابن الجزري في تعريفه بقوله: «الروم: النطق ببعض الحركة» منبهاً إلى أن مؤدى تعريف الداني وما اختاره واحد لا يختلف، وزاد بعض أهل الأداء فقدر بعض الحركة بثلاثها مبيناً بذلك أن المحذوف منها أكثر من الثابت، ولهذا ضَعُفَ صوتها لقصر زمنها، فيسمعها القريب المصغي والداني، دون البعيد ودون القريب المتلهي¹، وإلى هذا المعنى أشار الشاطبي بقوله:

وَرَوْمُكَ إِسْمَاعُ الْمَحْرَكِ وَقِفًا بِصَوْتِ خَفِيٍّ كُلِّ دَانٍ تَنَوَّلًا

وفي تعريف الروم بالأخصر وما عليه الأكثر قلت:

الروم الإتيان ببعض الحركة ثلثها فهي به قل مدركة²

وبهذا التعريف الأخير والتقدير المذكور أخذت مدرسة المتولي بمشixختها. وفي إطلاق الروم لغة على هذا المعنى الأدائي مطابقة جلية، فكأن الواقف بالروم يطلب الحركة ثم يعدل عنها، قال سيبويه: «فكأن الالافظ يروم تحريك الحرف أي: (إشباعه) ولم يفعل»³.

1 ونسب التقدير في المحاذي لأبي علي الهوازي فانظره، في باب الوقف منه.

2 أي: مميزة بسمعتها المصغي القريب.

3 المحاذي على كنز المعاني: باب الوقف على أواخر الكلم.

ولمزيد ضبط فرقوا بين الروم وبين الاختلاس - رغم اشتراكهما في تبعيض الحركة - بأمور ثلاثة هي:

1. مقدار الثابت والذاهب من الحركة في كليهما، فقدّروا الثابت في حركة الروم بالثلث وفي الاختلاس بضعفه أي: (الثلثين).

2. في محله: إذ يدخل الاختلاس الحركات الثلاث، بخلاف الروم عند القراء، فانه لا يرى في الفتح والنصب لهم كما سيأتي.

3. في حاله: إذ لا يكون الروم إلا في الوقف خاصة أو ما يشبهه بخلاف الاختلاس فيكون في المتصل عموماً نحو ﴿نَعْمًا﴾ و﴿يَخْصَمُونَ﴾ اختلاس حركة العين والخاء لقالون .

تنبيه: الاختلاس يرادف الإخفاء عند القراء، ولذا عبروا بكل منهما عن الآخر، قال الشاطبي:

..... وَإِخْفَاءِ كَسْرِ الْعَيْنِ صِيغَ بِهِ حُلَا

وربما أطلق الإخفاء مراداً به روم الوقف توسعاً كما في ﴿تَأْمَنَّا﴾ بسورة يوسف قال في الحزن:

..... وَتَأْمَنَّا لِلْكُلِّ يُخْفَى مُفَصَّلًا

أي: يرام¹.

فائدته: التفريق بين ما هو ساكن وصلّا ووقفاً وبين ما هو متحرك وصلّا، وأيضاً في المتحرك التنبيه على حركة إعرابه وبناءه، وبه تظهر مزيته على الوقف بالإسكان المجرد، بل على الإشمام كما سنبينه بعد.

1 النجوم الطوالع ص 124، ومحاذي الكنز محمد بن عبد السلام الفاسي (مخطوط).

ج. الإشمام:

تعريفه: لغة واصطلاحاً

الإشمام لغة: يقال أشمَّه كذا إذا أناله اليسير منه، وأشمَّ الطيب: أذاقه عرفه، ويستعار لأدنى إصابة¹. وفي اصطلاح القراء: هو ضمك شفّتيك بُعيد سكون الحرف الموقوف عليه أصلاً²، وهو لرؤية العين، لأنه إيماء بالعضو (الشفّتين) إلى الحركة من غير تصويت، ولذلك لا يدركه الضرير. وفي تعريفه قال بعضهم:

وصفة الإشمام ضم الشفّتين من غير إسماع لصوت الشكّلتين

يعني بالشكّلتين رفع الإعراب وضم البناء.

وهو أدنى من تعريف الشاطبي له بقوله:

وَالْإِشْمَامُ إِطْبَاقُ الشَّفَاهِ بُعِيدَ مَا يُسَكَّنُ لَا صَوْتُ هُنَاكَ فَيَصَحْلَا

إذ هو بالضم أشبه منه بالاطباق؛ إذ لا انفراج مع الإطباق، ومعلوم أن مخرج الضمة مخرج أمها الواو، وهو بين الشفّتين بضمهما مع تقبّب لا بانطباق³، كذا حققه الداني.

نعم إن قول الشاطبي في التعريف «بُعِيدَ» بتصغير الظرف إشارة إلى اتصال ذلك الضم للشفّتين بالإسكان من غير تراخ ولا مهلة أدق، إذ لو تراخى الضم عن الإسكان لما صح أداء، كما نبه عليه الفاسي في محاذيه على كنز الجعبري في باب الوقف منه.

وصفة الإشمام: هي ضم الشفّتين عقب تسكين الحرف الموقوف عليه كهيئتهما عند الشم أو التقبيل من غير تصويت مطلقاً وبه يدرك سر إطلاق

1 انظر لسان العرب والقاموس و تاج العروس ومعجم المقاييس في باب شم وأيضاً محاذي الكنز للفاسي، والمنتوري على الدرر: 2 / 685.

2 التعريف مستفاد من تيسير الداني: 59، مع استبدال «بعيد» بـ «بعد» تلميحاً لملحظ التعقيب ودفع التراخي.

3 محاذي الفاسي في باب الوقف، والمنتوري على الدرر: 2 / 685.

الإشمام لغة على هذا الوجه الأدائي، لما فيه من تصوير الشفتين حال تهيئتهما للنطق به.

ولمزيد ضبط وبيان، نميز بين إشمام الوقف وبين لونين من الإشمام يختلفان عنه كلياً، وهما إشمام الحركة وإشمام الحرف، إذ كل منهما مسموع بخلافه، ومركب على وجه المزج بين حركتين في الأول بوزن حركة، وبين حرفين في الثاني بوزن حرف، إلا أن مزج الحركتين إفراز قُدِّم فيه جزء الضم وهو الأقل على جزء الكسر وهو الأكثر في المذهب المحرر، ومزج الحرفين شيوع¹ لصوت الزأي: في الصاد من غير تمحيض.

فائدته: إنَّ فائدة الوقف بالإشمام كسابقه التنبيه على حركة الحرف الموقوف عليه في الوصل، إلا أنها مع الروم أتم وأبين لعموم إدراكها، قال في الدرر:

وان تشأ وفت للإمام مبينا بالروم والإشمام²

ونظرا لكون الوقف بالإشمام أقل بيانا من الوقف بالروم، جُعِلَتْ علامة الأول في الضبط نقطة أمام الحرف، وعلامة الثاني خطأ بين يدي الحرف. قال الداني في الشرح والتبيين³: «النقطة أصغر ما يبين به، والخط أتم في البيان، فلذلك علِّم (يعني سيبويه) بهما ليزول الالتباس فلا يشكل مذهبه فيهما على أحد أمعن النظر»، يريد بمذهبه فيهما ما رجحه من أن الروم أرفع بيانا من الإشمام؛ وهو ما علل به ابن الباذش اختيار القراء له على الإشمام حين قال⁴: «والقراء يؤثرون الروم على الإشمام لأنه أبين منه».

1 انظر تحقيق ذلك في كنز الجعبري في فرش الفاتحة عند قول الشاطبي: والصاد زايأ أشمها، وقوله في

فرش البقرة وَقِيلَ وَغِيضَ ثُمَّ جِيَءَ يُشْمُهَا.

2 النجوم الطوالع ص: 123.

3 نقلا عن المنتوري: 2 / 682.

4 الإقناع ج 1 / 509.

وربما كان في بعض موارد الوقف أكد، كما إذا كان الموقوف لا يتبين خلفه إلا به، نحو الوقف على ﴿قل العفو﴾ في قراءة من رفع، وهو أبو عمرو البصري، ونحو ﴿بما حفظ الله﴾ في غير قراءة أبي جعفر.

توثيق وتنبيه:

- الرواية عن نافع معدومة في الروم والإشمام تخييرا واختيارا كما صرح بذلك الداني في التمهيد.¹ وعليه فالوقف بالإشارة روما أو إشماما في مذهب² نافع اختيار من أئمة القراء وشيوخ الأداء له كما لغيره، لما فيها من البيان عن كيفية الحركات في حال الوصل³. قال ابن الباذش في الإقناع: «والاختيار عند أهل الأداء قديما وحديثا الأخذ بالروم والإشمام لجميع القراء»⁴. وإلى هذا أشار الشاطبي بقوله:

وَأَكْثَرُ أَعْلَامِ الْقُرْآنِ يَرَاهُمَا لِسَائِرِهِمْ أَوْلَى الْعَلَائِقِ مَطُولًا

- اعلم أن ما سبق من اختيار الوقف بالإشارة واختيار الإشارة بالروم على الإشمام وقفا، إنما يجيء في حال الأفراد، أما في حال جمع الأوجه، فإن الذي عليه العمل وبه أخذنا هو: تقديم الإسكان لأصالته، فالإشمام للتكملة، لكونه مصاحبا للسكون ثم الروم لأنه كالوصل⁵. قال الشاطبي⁶:

.....وَرَوْمُهُمْ كَمَا وَصَلِهِمْ فَأَبْلُ الذِّكَاءِ مُصَقَّلًا

1 نقلا عن المنتوري في باب الوقف فليُنظر هناك : 2 / 677.

2 المذهب أصول القراءة = مذاهب القراء، انظر الإقناع والنشر.

3 المنتوري على الدرر 2 / 677.

4 الإقناع باب الوقف على أواخر الكلم منه : 1 / 508.

5 انظر ترتيب هذه الأوجه في غيث النفع في غير ما موضع.

6 الشاطبية باب مذاهبهم في الرءاء.

2. توضيح وجه انحصار ما يوقف به من الأوجه المذكورة

عُلم بالاستقراء أن أوجه الوقف منحصرة في إسكان وروم وإشمام، ويعضد هذا عدم تأتي غيرها، ذلك أن الواقف على متحرك إما أن يقف بالسكون المحض، فيعدم الحركة، وإما أن يقف بالحركة الكاملة فيعدم السكون، وإما أن يقف بهما، والثاني ممتنع لغة لأن العرب لا تقف بالحركة¹ الكاملة. قال ابن الجزري في خاتمة مقدمته :

وحاذر الوقف بكل الحركة إلا إذا رمت فبعض حركة²

والثالث وهو الوقف بهما، وله صورتان:

1. تبعيز الحركة والسكون معا وهو الذي يسمى الروم - وقد سبق قول القيجاطي رحمه الله - الروم على تقدير السكون، لأنَّ الرائم واقف.

2. الجمع بين السكون نطقا والحركة إيماء بالعضو إليها عقبه من غير تصويت، وهذا المسمى إشماما ولا يتصور رابع لهذه الكيفيات.

3. ما يرام ويشم من الحروف والحركات

تقدم قريبا أن الوقف بالسكون يجري في كل أواخر الكلم الوضعية مطلقا بما أنه الأصل في الوقف، أما الوقف بالروم والإشمام على الأواخر فينقسم إلى ثلاثة أقسام³:

1 النشر ج 2 / ص 122 وما بعدها.

2 البيت 104 من المقدمة.

3 سر صناعة الإعراب لابن جني والطراز على ضبط الخزان باب ترتيب الحركات.

أ. ما يرام ويشم مطلقا:

وهو ما كان من الأواخر متحركا في الوصل بالضم بناء أو إعرابا. مثال حركة الإعراب: ﴿اللَّهُ﴾ و﴿الصَّمَدُ﴾ و﴿يَخْلُقُ﴾ و﴿عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾. ومثال حركة البناء: ﴿مَنْ قَبْلُ وَمَنْ بَعْدُ﴾ و﴿يَا صَالِحُ﴾، قال الشاطبي:

وَفِعْلُهُمَا فِي الضَّمِّ وَالرَّفْعِ وَارِدٌ

وجه ذلك تأتي التبعية في الضم روما لثقله، ومناسبة الضمة الحقيقية الإشمام الذي هو ضم الشفتين تهيؤا للنطق بها.

ب. ما يرام مطلقا ولا يشم:

وهو المتحرك من الأواخر في الوصل بالكسر، سواء كانت حركته حركة بناء أو إعراب نحو ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ و﴿أَفِ﴾ و﴿هَؤُلَاءِ﴾، وذلك لإمكان تبعية الكسر روما لثقله أيضا.

ج. ما يرام ويشم في حال دون حال:

وهو هاء ضمير الكناية - في أعدل المذاهب حسب ابن الجزري، واختاره الصفاقسي في الغيث، وهو مذهب التفصيل في أحوالها، فإذا كانت مضمومة إثر ضمة أو واو نحو: ﴿فَأَمَّهُ﴾، و﴿عَقْلُوهُ﴾ أو مكسورة إثر كسرة أو ياء نحو: ﴿بِمَنْحَرِجِهِ﴾ و﴿فِيهِ﴾، فتمنع الإشارة بروم أو إشمام وقفا عليها طلبا للخفة، استثقالا للخروج من ثقل إلى مماثله - من ضمة أو أصلها إلى ضمة أو إشارة إليها، ومن كسرة أو أصلها إلى كسرة - وإليه أشار الحصري في رأيته بقوله:

وَأَشْمَ وَرُمَ مَا لَمْ تَقِفْ بَعْدَ ضَمَّةٍ وَلَا كَسْرَةٍ أَوْ بَعْدَ أَمِيهِمَا فَادِرٌ¹

1 أميهما يعني الواو والياء المديتين لكون الأول أصلا للضم والثانية أصلا للكسرة بناء على قاعدة: الحركات بنات لأحرف المد (البيت 43).

أما إذا لم يكن قبلها ذلك فيجوز أن يرام ويشم مضمومها، وأن يرام مكسورها وقفا نحو: ﴿منه﴾ و﴿فاجتبه﴾ و﴿لن تخلفه﴾ لعدم الاستثقال المعلن به المنع ممثلا في توالي الكسر والضم¹. وأيضا لما ذهب إليه مكى والمهدوي من أنه لما علم حال الهاء مما قبلها كسرا وضما استغنى به عن الروم والإشمام.

واستظهر القيجاطي أن علة المنع في حال كون حركة ما قبلها من جنس حركتها هو شبهها بميم الجمع فأعطيت حكمها في الباب². ومذهب التفصيل فيها هو الذي جرى عليه المحققون من المتأخرين مثل السمنودي في اللآلئ والتحفة، قال في اللآلئ:

وَالْأَصْلُ فِي الْوَقْفِ السُّكُونُ وَيُشَمُّ	كَذَا يُرَامُ عِنْدَ ذِي رَفْعٍ وَضَمٍّ
وَرُمْ لَدَى جَرٍّ وَكَسْرٍ وَكِلَا	هَذَيْنِ فِي نَصْبٍ وَفَتْحٍ حُظْلًا
وَعِنْدَ هَا أَنْتَى وَمِيمِ الْجَمْعِ أَوْ	عَارِضِ تَحْرِيكِ كِلَيْهِمَا نَفَا
وَالْخَلْفُ فِي هَاءِ الضَّمِيرِ وَالْأَتَمِّ	دَعْ بَعْدَ يَاءٍ وَالْوَاوِ أَوْ كَسْرٍ وَضَمٍّ

د. ما لا يرام ولا يشم اتفاقا أو على الراجح عند علماء القراءة

وهو خمسة أصناف:

1. ما كان ساكنا في الوصل: وذلك نحو ﴿فيقتل أو يغلب﴾

وذلك لعدم المحل وهو الحركة لأن الروم والإشمام إشارة إلى حركة، وهي في الساكن معدومة.

2. ما كان في الوصل مفتوحا أو منصوبا غير منون: وذلك نحو

﴿لا ريب﴾ و﴿إن الأبرار﴾ نظرا لخفة الفتح، فكان

خروج بعضه كخروج كله، فهو لذلك لا يتبعض كالكسر والضم

1 انظر فذلكة الفصل في النشر ج 1 / 124.

2 المنتوري: 2 / 694.

لثقلهما، فإذا أريد رومه اشتبه الروم فيه بإشباع الصوت به، فامتنع لذلك¹. قال ابن بري:

ولا يرى في النصب للقراء والفتح للخفة والخفاء
أما امتناع الإشمام في الفتح فظاهر، لمانعة الجمع بين الفتح
والضم الذي هو حقيقة كل منهما².

3. الهاء التي تلحق الأسماء في الوقف بدلا من تاء التأنيث إذا
وقف عليها بالهاء ولو رسمت تاء نحو ﴿القبلة﴾ و﴿مرة﴾
و﴿فئة﴾ لوجود الحركة في غير الحرف الموقوف عليه، لأن
الهاء الموقوف بها اجتلبت ساكنة بدلا من التاء المتحركة في
الوصل، نعم إذا رسمت الهاء تاء مبسوبة ووقف عليها بها جاز
رومها وإشمامها لعدم المانع المذكور³.

4. ميم الجمع في قراءة من ضمها ووصلها نحو ﴿سواء﴾ عليهم
﴿أنذرهم﴾ لأن حركتها إنما جيء بها للتوصل إلى الصلة
بالواو زيادة في دلالة الجمع، كما زيدت الألف في التثنية نحو
﴿عليكما﴾ و﴿فيهما﴾ فحركتها بهذا عارضة تخلصا،
والأصل سكونها وهو ما رجحه الداني، ورد على مكي قياسه
إياها على هاء الكناية⁴.

قال الحصري في رأيته:

ومن ضمَّ ميم الجمع أسكن واقفا فإياك أن يغريك بالجهل من يقري

1 المنتوري على الدرر ج 2 ص 683.

2 قال الطيبي في منظومته في الأداء:

وَكُلُّ مَضْمُونٍ فَلَنْ يَتِمَّ إِلَّا بِضَمِّ الشَّفَتَيْنِ ضَمَّتَا
وَدَوَّانِ كَسَارٍ بِانْكَسَارٍ لِلْقَمِّ يَتِمُّ وَالْمَفْتُوحُ بِالْفَتْحِ أَفْهَمُ

3 النجوم الطوالع، باب الوقف، والمنتوري ج 2 ص 689.

4 انظر النجوم الطوالع، والمنتوري على الدرر 1/ 140 وبعدها، عند قول الناظم في باب ميم الجمع.

وكلهم يقف بالإسكان وفي الإشارة لهم قولان

أما الساكنة وصلا والمحركة لالتقاء الساكنين في الوصل نحو ﴿وَمِنْهُمْ الْخَيْرُ﴾ و﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ فلا خلاف مطلقا في منع الإشارة إليها وقفا.

5. المتحرك في الوصل بحركة عارضة للنقل وذلك نحو ﴿خَلَوْا إِلَىٰ ذُؤَاتِي الْأَكِلِ﴾ و﴿وَانْحَرَانِ شَانِكَ﴾، أو لالتقاء الساكنين في الوصل نحو ﴿قَمَّ اللَّيْلِ﴾ و﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ﴾ و﴿وَاشْتَرُوا الضَّلِيلَةَ﴾ وذلك لعدم الاعتداد بالحركة لعروضها، إذ أصلها السكون فإذا زالت علّة التحرك بالوقف، سكن الحرف الموقوف عليه أصالة وامتنعت تبعا لذلك الإشارة روما أو إشماما لعدم المحل؛ وإلى هذه الأصناف الخمسة أحرفا وحركات أشار ابن آجروم في بارعه¹ بقوله:

في الفتح و النصب وميم الجمع	وهاء تأنيث فخذ بالمنع
وعارض الشكل فهاء المضممر	إن ضم حرف قبلها أو يكسر
أو واو أو ياء وبعض الناس	أجراهما فيها على القياس

II فصل الوقف على مرسوم أو آخر الكلم في خط المصحف الإمام، وتحتة

1. صور مرسوم أو آخر الكلم في المصحف الإمام مع التمثيل المجلي لها.
2. قاعدة ورش عن نافع في الوقف على مرسوم الأواخر.
3. مستثنيات ينبغي أن تحفظ، وبيان وجه استثنائها.

بين يدي الفصل: توضيحاتٌ مُسَعَفَةٌ

1. مقصود الفصل: بيان ما يوقف عليه من حروف الكلمة المرسومة في المصاحف، وتحديد ذوات الحروف الموقوف عليها بقرينة

1 باب الروم والإشمام، الورقة 4.

الترجمة (باب الوقف) في حين تخصص الفصل قبله لبيان ما يوقف به عليها، أعني الهيئة التي تعرض للحرف الموقوف عليه من سكون وروم وإشمام.

2. والوقف في الفصلين واحد يشمل كما بيناه قبل، أقسام الوقف اختيارا واختبارا واضطرارا، وإليه أشار ابن بري بقوله في بابه:

فصل وكن متبعا متى تقف سنن ما أثبت رسما أو حُذف
وعليه نبّه جملة من شراح درره عنده¹. نعم يغلب على وقوف هذا الفصل قصد الاختبار حتى جعله بعضهم موضوعا للرسم حيث قال: مُتَعَلِّقُ وقف الاختبار الرسم، ومتعلق وقف الاختيار الفهم، وهو وجيه في الجملة، وإياه عنى الشاطبي حيث قال:

وكوفيهم والمازني ونافع عُنُوا بِإِتِّبَاعِ الخط في وقف الابتلا²
3. والمراد بمرسوم خط المصاحف الأئمة: ما رسم به هجاء المصاحف وصورت به أواخر كلمه المسطورة في المصاحف الأئمة المقتدى بها (المنصوبة للاقتداء)، وعليه فإضافة مرسوم إلى الخط من إضافة المفعول إلى فاعله، فيكون الخط بمعنى الخاط، وهم كَتَبَةُ المصاحف من الصحابة، أو تكون الإضافة بمعنى اللام والتقدير المرسوم الثابت للخط³ وهجاء المصحف الذي تولت رسمه بالكامل لجنة زيد بن ثابت الأنصاري بأمر وتكليف من أمير المؤمنين عثمان بن عفان، واستنسخت منه

1 المنتوري: 2/ 695.

2 اختبار القارئ في معرفته بكيفية رسم الحرف الموقوف عليه.

3 فيكون الخط بمعنى المخطوط والمرسوم أثره الدال عليه والممثل له.

بأقلامها مصاحف الأمصار الخمسة، وأجمعت الصحابة عليه، وتلقته الأمة بالقبول، واعتبر الأئمة موافقة رسمه ولو احتمالا أو تقديرا أحد أركان ثبوت قرآنية الحرف المروي المسند.

4. والمراد بمرسوم خط المصحف: خاصُّ رسمه، وهو ما خالف فيه الرسمُ قياسَ الإملاء لدى الكتاب لا الرُّسَام واصطلاحهم العام؛ ونعني بقياس الإملاء أو الهجاء مطابقة الخط لللفظ وتمثيل الرسم النطق سواء بسواء، وهو المعني بقولهم: الخط نقل اللفظ، ونعني باصطلاحه العام: قواعد الخط المؤصلة في مبحثه من علم العربية¹. وغالب رسم المصحف على هذين (قياس الخط واصطلاح الكتاب).

أما خاص رسمه فهو: ما يؤلف موضوعاته المبحوثة في فنه والمشكلة لاصطلاحه المعني بقولهم: خط المصحف لا ينقاس، وقولهم: رسمه سنة تتبع كقراءته².

وهي بالتحديد الفصول الخمسة التالية: فصل الزائد رسما على المتلو، ويقابله فصل المحذوف كذلك، ثم فصل المبدل من غيره للوقف أو غيره، ففصل المفصول مما قياسه الوصل وعكسه.

1. صور مرسوم أواخر الكلم في المصحف الإمام مع التمثيل المجلي لها: يتبين من التوضيحات الآنفة أن ما عقد له الفصل هو حكم الوقف على ما رسمت به أواخر كلم القرآن في المصحف الإمام مما هو خاص رسمه

1 وإن آلت باعتبار ما بيناه قبل إلى معنى الهيئة فصارت إلى ما يوقف به.

2 انظر ج 1 من لطائف الإشارات في باب تعريف الرسم ومقارنته بالخط القياسي، وكذا جميلة أرباب المراصد عند قول الشاطبي:

علق علائقه أولى العلائق إذ خير القرون أقاموا أصله وزرا

المبحوث في الفصول الخمسة المذكورة قبل، وإليك الأمثلة الحاصرة لصور رسوم الأواخر المعينة:

أ. ما رسم آخره عل الحذف وحقه أن يرسم بالإثبات نحو ﴿وَيَهْمُ﴾،
و﴿آيَةً﴾ في قوله تعالى ﴿وَيَهْمُ اللَّهُ الْبَهْلُ﴾ ونظائره مما
حذف منه الواو لا لمقتضى إعرابي، وفي قوله تعالى ﴿وَتَوْبُولُ﴾
إلى الله جميعاً آية المومنون وأخواتها مما حذف منه
الألف اعتباطاً.

ب. ما رسم آخره على الزيادة وحقه أن يحذف رسماً، نحو ﴿أَوْ﴾
من ورأي ﴿ونظائرها﴾، ﴿وَكَايُن﴾ حيث وقعت،
و﴿الْكُنُونَا﴾ وأخواتها.

ج. ما رسم آخره على الإبدال (الرسمي) وحقه أن يرسم على الأصل
أو القياس نحو ﴿الرَبُولُ﴾ في موارد كلاً.

د. ما رسم آخره موصولاً وحقه أن يفصل، نحو ﴿وَيَكُنْ﴾ في
الموضعين، ﴿وَيَبْنُومُ﴾ بسورة طه.

هـ. ما رسم مفصلاً وحقه أن يوصل، نحو ﴿مَالُ﴾ في موارد
الأربعة، و﴿مَنْ﴾ و﴿عَنْ﴾ و﴿أَنْ﴾ وأخواتها المفصولات
عما بعدهن مما يوصلن به قياساً نحو ﴿مَنْ مَا مَلِكْتَ﴾
و﴿عَنْ مَا﴾ و﴿أَنْ لَا مَلْجَأُ﴾ ونظائرها.

ومحل معرفة أصول ما ترسم به أواخر الكلم في الفصول المنبّه عليها
كتب النحو في مبحث الخط والهجاء منها، كالكافية لابن الحاجب، وألفية
ابن معطي، وما أفرد في علم الإملاء، كنظم الببلاوي والمفرد العلم في رسم
القلم، وغيرها.

في حين يُتَطَلَّبُ خاصُّ رسم المصحف، بل وعامُّه -وما وُجِّهَتْ به
مخالفاته لقياس الخط، وما جرى عليه اصطلاحه - من مصنفات الرسم،

كمورد الظمان للخزان، والمقنع للداني، وعقيلة الشاطبي، وشروحها خصوصا الوسيلة للسخاوي، والجميلة للجعبري، وليس هذا من مبحثنا ولا مما نحن بصدده.

2. قاعدة ورش عن نافع في الوقف على مرسوم أواخر الكلم الرسمي :

الوارد عن القراء السبعة نصا أو اعتبارا عنايتهم بإتباع الرسم في وقف الاختبار، بل مطلقا كما سنبينه، وذلك تعريفا بما رسمت به أواخر كلم القرآن في المصحف الإمام من حذف وزيادة وبدل وفصل ووصل.

ونافع أحد الأئمة الذين جاء النص عنهم بمراعاة مرسوم الأواخر ومطابقته في الوقف، فقد روى عنه إسحق المسيبي أنه كان يقف على الكتاب، أي: وَفَقَ ما كُتِبَ به ورسمت عليه أواخر الكلم في المصاحف لا يعدل عن ذلك.

نعم ذكر المنتوري في شرحه على الدرر اللوامع¹ أن الرواية معدومة من طريق ورش عن نافع بخصوص تحري الوقف على مرسوم الخط، غير أنه بالمقابل لا توجد رواية عنه من طريق بعكسه توجب المصير إلى خلاف ما ورد منصوفا عن نافع برواية أجل تلامذته أعني المسيبي².

ولذا نص غير واحد من علماء القراءة على أن ورشا ليست له رواية عن نافع، ولا اختيار عن غيره، مخالف للمنصوص عن نافع من أن القارئ ملزم بإتباع سنن مرسوم الخط فيما أثبت أو حذف أو أبدل أو فصل أو وصل، وقف باختيار أو باضطرار، وفي ذلك يقول ابن بري رحمه الله منبها على حكم

1 نقلا عن إيجاز البيان لأبي عمرو الداني 2 / 695.

2 وقد ذكره الداني في المنبهة حيث قال:

ممن روى عن نافع إحقاق ومثله ثلاثة حذاق

ورش وقالون وإسماعيل وكلهم مؤتمن جليل

الوقف على المرسوم، وعمومه في كل الوقوف اختيارية واضطرارية، وعموم وجوه وصور الموقوف عليه:

فصل وكن متبعا متى تقف سنن ما أثبت رسما أو حذف
وما من الهاءات تاء أبدا وما من الموصول لفظا فصلا
واسلك سبيل ما رواه الناس منه وإن ضعفه القياس
وقوله «متى تقف» مخصص لعموم ما في قوله «كن متبعا سنن ما أثبت»، وعليه فالحكم متعلق هنا بالحرف الأخير، فلا يشمل نحو «الصلوة» فلا يوقف عليها بالواو رعاية لمرسومها، ولا نحو «الرحمن» و«سليمن»، فلا يوقف عليهما بحذف الألف لرسمها محذوفة.

▪ إذن كل ما رسم بهاء سكت، أو بألف، أو واو، أو ياء، أو نون في آخره، يوقف عليه كله لنافع من روايته بالإثبات على صورة مرسومه، سواء ثبت في الوصل أم حذف؛ قواه قياس العربية أو ضعفه، نحو هاء السكت في ﴿يَتَسَنَّهُ﴾ بالبقرة و﴿اِقْتَدِهْ﴾ بالأنعام وغيرهما؛ والألف المدية في نحو ﴿الْخُنُونُ﴾ و﴿الرَّسُولُ﴾ و﴿السَّيْلُ﴾ بالأحزاب، و﴿لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ بالكهف؛ والواو المدية في نحو ﴿وَأَسْرَوْا النُّجُومَ﴾؛ والياء المدية في نحو ﴿ادْخُلِي الصَّرْحَ﴾ و﴿وَالْمَقِيمِ﴾ والصلوة و﴿يَأْتِي بِالشَّمْسِ﴾ بالبقرة؛ ونون التنوين في ﴿كَأَيِّنْ﴾ حيث وقعت.

▪ وأيضا كل ما حذف من آخره ألف أو واو أو ياء رسما يوقف عليه بالحذف على صورة مرسومه، سواء كان الحذف للجازم أو لغيره. فالمحذوف للجازم نحو ﴿وَلَمْ يَخْشَ﴾ و﴿إِنْ يُعْذِرْ﴾ و﴿إِنْ تَدْعِمْ مَثْقَلَةً﴾ و﴿وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ﴾؛ والمحذوف لغير الجازم نحو ﴿وَيَدْعِ الْإِنْسَانَ﴾ و﴿الْمُتَعَالَى﴾ و﴿وَيَقُومُ﴾.

3. مستثنيات من قاعدة الإتياع ينبغي أن تحفظ، ووجه استثنائها:

يستثنى من المثبت رسما مما لا يسوغ إثباته وقفا ما أدى إتياع الرسم فيه إلى إخراجهم عن حد كلام العرب وموافقة العربية ولو بوجه، فلا يتبع في الوقف، وذلك نحو ﴿ويعروا﴾ و﴿الملل﴾ المرسوم بالواو، و﴿من نبي﴾ و﴿من تلقائي﴾ المرسومين بالياء فيوقف على الهمزة في كل ذلك ولا يوقف على واو ولا ياء.

أ- وقد حصر المستثنى من المثبت رسما في ثلاثة أمور لا تثبت في الوقف وإن ثبتت في الرسم وهي:

1. الحرف المزداد في الخط دون اللفظ مطلقا، نحو الألف

المزداد في الواو المتطرفة في نحو «ءامنوا» و«لن ندعوا»، والياء في نحو «أو من وراء».

2. الحرف الذي صورت به الهمزة المتطرفة، سواء كانت ألفا نحو ﴿لتنول﴾ أو ياء نحو ﴿فبي﴾ أو واوا نحو ﴿اللؤلؤ﴾ المرفوع والمجرور.

3. الواو والياء الواقعتان عوضا عن ألف في الرسم نحو ﴿المهدي﴾ و﴿الربوا﴾.

ب- كما حصر المستثنى من المحذوف رسما في أربعة أمور لا تحذف في الوقف وإن حذفت رسما وهي:

1. الهمزة المتطرفة التي لم تصور بحرف، وهي الواقعة

إثر ساكن مطلقا نحو ﴿حرف﴾ و﴿السوء﴾ و﴿ماء﴾ و﴿شيء﴾ و﴿سوء﴾. فيوقف على هذه الأمثلة ونحوها

بإثبات الهمزة وإن حذفت من المصحف (إذ لا صورة لها فيه).

1 في النجوم الطوالع ص 172 على أن قول ابن بري وإن ضعفه القياس على أنه إذا منعه كليا فلا إتياع، نعم إذا حقق فقط ترجح بموافقة الخط فهو من؟؟

2. ما حذف لاجتماع صورتين نحو ﴿يحي﴾ و﴿يستحي﴾ بناء على أن المحذوفة الثانية لا الأولى فيوقف بإثبات الياء المحذوفة من الرسم لا بحذفها.

3. الحروف المقطعة في أوائل السور نحو ﴿ص﴾ و﴿يس﴾ و﴿هسم﴾ فيوقف على الحرف الأخير من أسمائها لا على المسمى، وهو الحرف المرسوم.

4. الألف المرسوم ياء أو واو عوضا في الطرف من ألف، فيوقف عليه بالألف وإن حذفت صورته، ولا يوقف على العوض منه ياء أو واو، وذلك نحو ﴿قضى﴾ و﴿الربوا﴾.

ج- وأما ما رسم آخره ببدل من أصل، وهو الكلمات المختومة بهاء التأنيث المرسومة تاء مبسوبة، وكذا الملحقة بها بناء على أن الأصل فيها الهاء، والتاء مبدلة منها، وهو مذهب الكوفيين من النحاة. فأصل نافع من روايته الوقف عليه بالتاء كوصله اتباعا لمرسوم المصحف وهو مطرد لا استثناء فيه مطلقا.

وجملة ما ورد منه بهذه الصفة المذكورة أصلا وإلحاقا تسعة عشر لفظا، ثلاثة عشر منها هاؤها للتأنيث، وقد رسمت جميعها بتاء مفتوحة اتفاقا، إلا الأخيرة منها ففيها الخلاف، والعمل على رسمها بالهاء ونوردها مرتبة معدودة؛ و الستة الباقية مشبهة بها متفق على رسمها في المصاحف بتاء مبسوبة وجميعها مفرد الصيغة على ما

هو الأصل فيما تلحقه هاء التأنيث؛ وإليكموها بأعيانها وأعدادها ومواردها:

الأول: ﴿نعمت﴾ في أحد عشر موضعاً، و﴿رحمت﴾ في سبعة مواضع، و﴿امرات﴾ مثلها، و﴿سنت﴾ في خمسة مواضع، و﴿ابنت عمران﴾ في موضعين، ومثلها ﴿لعنت الله﴾ و﴿معصيت الرسول﴾، ثم ﴿بقيت الله﴾ في موضع واحد، ومثله ﴿قرت عين﴾ و﴿فطرت الله﴾ و﴿جنت نعيم﴾ و﴿شجرت الزقوم﴾ وأخيراً ﴿كلمت﴾ بالأعراف على خلاف فيها، والعمل على رسمها بالهاء. وقد جمعها مبيناً مواضعها في الذكر ابن الجزري في مقدمته فقال:

وَرَحِمْتُ الزُّخْرُفَ بِالتَّاءِ زَبْرَهُ	الْأَعْرَافَ رُومَ هُودٍ كَافَ الْبَقَرَهُ
نَعَمْتُهَا ثَلَاثُ نَحْلٍ اِبْرَهُمَ	مَعَا أَخِيرَاتُ عُقُودُ الثَّانِ هَمْ
لُقْمَانُ ثُمَّ فَاطِرٌ كَالطُّورِ	عَمْرَانُ لَعَنْتَ بِهَا وَالنُّورِ
وَأَمْرَاتُ يُوسُفَ عَمْرَانَ الْقَصَصِ	تَحْرِيمَ مَعْصِيَتِ بَقْدَ سَمِعِ يَخْصِ
شَجَرَتِ الدُّخَانِ سُنْتُ فَاطِرِ	كُلًّا وَالْأَنْفَالِ وَحَرْفِ غَافِرِ
قُرْتُ عَيْنَ جَنَّتْ فِي وَقَعْتُ	فَطَرْتُ بَقِيَّتْ وَأَبْنَتْ وَكَلِمْتُ
أَوْسَطَ الْأَعْرَافِ وَكُلُّ مَا اخْتَلَفَ	جَمَعَا وَفَرَدَا فِيهِ بِالتَّاءِ عُرْفَ

وعين لفظتي ﴿رحمة﴾ و﴿نعمة﴾ منها خاصة في مواردها بقرينة المجاور القبلي لا البعدي في أخصر جمع للعلامة المامي في تحفته في الرسم حيث قال:

رحمتِ ذكرُ إنَّ يقسمونا سخرِيا أمرِ أثرِ يرجونا¹
 نعمتَ ما أنزل كنتم همَّ همَّ كُفراً يُري هل كاهن الإنسانِ ثمَّ²

د- أما ما رسم آخره بفصل وحقه أن يوصل قياسا، أو عكسه، وهو ما رسم موصولا وحقه الفصل قياسا، فلورش عن نافع فيه مراعاة الرسم في الوقف قطعا ووصلا، فيوقف على المقطوع مقطوعا وعلى الموصول موصولا، اختبارا وتعريفا، ووجه الفصل فيما فصل به من الأصل إشعارا باستقلال الكلمة خطأ تبعا لاستقلالها وضعاً ودلالة، إذ الخط نقل اللفظ وتصويره بأحرف هجائه، والوقف أصل فيه، وقد يخرج الرسم عن الأصل لموجب مقتض، كضعف بنيته لمجيئه على حرف واحد وضعاً ك«لام» الجر، فيترجح فيه الوصل وقد يكون للتنبيه على الفرق، كما في أينما الشرطية والظرفية، أو يكون الرسم على مراد الوصل مقيدا، فيخط عليه.

وجملة الوارد من هذا الصنف في القرآن 18 كلمة، عدة الحروف منها 10 (أن المصدرية، وإن الشرطية، وأنَّ وإنَّ الناسختان، وأم المعادلة، وكي الناصبة، وحروف الجر الأربعة عن وفي ومن واللام)؛ والظروف 3 (وهي حيث وأين ويوم)؛ والأسماء غير الظروف 9 (وهي كل ومثل وابن وأي: الشرطية وأسماء الحروف المقطعة في الفواتح).

- 1 ﴿ذكر رحمت ربك﴾ و﴿إن رحمت الله﴾ و﴿يقسمون رحمت﴾ و﴿سخرِيا﴾ و﴿رحمت ربك﴾ و﴿من أمر الله رحمت الله﴾ و﴿إلى أثر رحمت الله﴾ و﴿يرجون رحمت الله﴾.
- 2 ﴿واذكروا نعمت الله عليكم وما أنزل﴾ و﴿إذ كنتم أعداء﴾ و﴿إذ هم قوم﴾ و﴿وبنعمت الله هم يكفرون﴾ و﴿نعمت الله كفرا وأحلوا قومهم﴾ و﴿بنعمت ربك بكاهن﴾ و﴿نعمت الله ليربكم﴾ و﴿نعمت الله عليكم هل من خالق﴾ و﴿إن تعدول نعمت الله لا تحصوها﴾ و﴿نعمت الله ثم ينكرونها﴾.

ومن أحسن من جمعها نظماً مبيناً أعيانها وأعدادها في
الذكر بغاية الاختصار والإبانة المامي في التحفة مع تنبيهه
على ما يوصل فقط وما يلتبس بالمفصول وليس منه فقال:

ملجأً لا أقول لا يقولوا	فَعَشْرَةٌ أَنْ لَا بِهَا مَفْصُول
هو وفي أنت خلاف ألا	يَشْرِكُنْ تَشْرِكْ لَا إِلَهَ إِلَّا
وتعبدوا الشيطان في يس عن	تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ وَأَنْ لَا يَدْخُلَنَّ
أن لن سوى نجم أن لن نجعلاً	إِنْ لَمْ يَغْيِرْ هُودَ أَنْ لَمْ مُسْجَلًا
يأتي بفصلت وأم من أسسا	أَمْ مِنْ خَلَقْنَا وَيَكُونُ فِي النِّسَا
ءلاتٍ اقطع أن ما تدعون	وَإِنَّ مَا بِالْكَسْرِ تَوَعَّدُونَا
قطع ولات حين والوصل نقل	إِنَّ مَا نَرِي بِالرَّعْدِ، وَالْمَفْتُوحِ صَل
قطعا وحيثما أتاك حيث ما	وَاقْطَعْ بِلَامٍ أَوْ بِفَاءٍ بَيْسَ مَا
وقل من عليه قد تكلم ما	وَرَسَمُوا بِالْفَصْلِ أَيْضًا مِثْلَ مَا
نهما ووصل ما سواء عما	عَنْ مَنْ يَشَاءُ مَنْ تَوَلَّى عَنْ مَا
في ما فعلن الثان ثنتي الزمر	وَقَطَعَ فِي مَا جَاءَ فِي إِحْدَى عَشْرَ
معا وأوحى اشتهدت ننشئكم	رُومَ أَفْضَتُمْ هَا هُنَا يَبْلُوكُمْ
والروم أيضا والمنافقين	مَنْ مَا النِّسَاءِ مَلَكَتْ يَقِينَا
لأنه ظرفية لم يحتمل	مَنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ يَنْفَصِّلُ
في كل ما ردوا وجاء أمه	وَشَهَرَ الْقَطْعَ لَدَى الْأُئْمَةِ
والنحل والحشر لدى الكتاب	وَاقْطَعْ لَكِي لَا أَوَّلَ الْأَحْزَابِ
قال ابن ام دون يبنووم لا	وَمَالَ هَذَا وَالَّذِينَ هُوَ لَا
والذاريات الرفع للضمائر	وَوَجْهَ قَطَعَ يَوْمَ هُمْ فِي غَافِرٍ
كأخذوا يدرككم لن يفصم	وَمَعَ يُوْجِهُهُ تَوَلَّوْا أَيْنَمَا
ممن ومم فيم عم أيما	وَصَلَّ نَعْمًا رُبَّمَا كَأَنَّمَا

كالوهم أو وزنوهم ويكأن ونحو إلا تنصروه حيث عن
وأحرف الفواتح المقطوعة والميم في الشورى من العين اقطعه

تنبيهان

الأول: بخصوص الفواتح الهجائية في مطالع السور لا يجوز قطعها إذ رسمت على المسمى وقرئت على الاسم وروعي في وقفها مرسومها إلا أنها في فاتحة الشورى ﴿حم﴾ مقطوعة من ﴿عسق﴾ مراعاة لنظائرها من الحواميم، ومع ذلك لا يوقف عليها إلا موصولة اختياراً أو اختباراً، فيستثنى له من قاعدة الوقف على المقطوع مقطوعاً.

الثاني: قال في التحصيل: لا يوقف على «أيا» منفصلاً عن «ما» وقف اختبار بله اختيار، للنص عن نافع به. ووجهه أن «أيا» شرط، وما زائدة للتوكيد نحو ﴿فبما نقضهم﴾، ﴿وإما تثقنهم﴾ فكانت مع ما قبلها كالشيء الواحد فهي في حكم الموصول وإن انفصلت خطأ¹. انتهى بتصرف.

باب ياءات الإضافة

وفيه فصول خمسة تستوعب مباحثه وموضوعاته وهي:

1. حدُّ ياءات الإضافة ومحترزاته، وضابطها ووجه تسميتها.
2. جملتها وعدتها اتفاقا واختلافا.
3. أضربها في القرآن الكريم باعتبار لغاتها واتفاق القراء واختلافهم فيها.
4. أقسامها باعتبار تاليها وصلا.
5. أحكامها في الرواية تبعا لأقسامها ووجه ذلك في اللغة.

1. حدُّ ياءات الإضافة ومحترزاته وضابطها ووجه تسميتها

حدُّها: ياء الإضافة هي الياء المتطرفة الزائدة الدالة على الواحد المتكلم، نحو الياء في «وجهي وبيتي واني وفطرنى» ومحترزات الحد ثلاث ياءات كلها مخرجة، به وهنَّ مما قد يلتبس بها، فخرج بالزائدة الياء الأصلية الواقعة لأمًّا للكلمة المعربة نحو ﴿أَوْفِي﴾ و﴿نَبْخِي﴾ و﴿فَنَجِي﴾ ومثلها ياء الأصل في الكلمات المبنيات نحو "التي" و"الذي"، وخرج بياء الواحد ياء الجمع في نحو ﴿حَاضِرِي﴾ و﴿الْمَقِيمِي﴾ وياء المخاطبة في مثل ﴿فَكَلِي﴾ و﴿شَرْبِي﴾ و﴿قَرِي﴾.

وعرفها ابن الجزري في نشره بقوله "هي عبارة عن ياء المتكلم"¹ فهي إذن ضمير متصل ككاف الضمير وهاء متصلة مثلهما بالكلم جميعا اسما وفعلا وحرفا ولذلك جعل ضابطها صلاحية حلول كل منهما محلها تقول: **إِنِّي وَإِنَّكَ وَإِنَّهُ**، فطرنى وفطرك وفطره.

وقد عرفها الشاطبي بنفي محترزات حدها مع التنبيه على الضابط المميز، وهو تعريف عملي غاية في الضبط قال رحمه الله:

وَلَيْسَتْ بِلَامِ الْفِعْلِ يَاءٌ إِضَافَةٌ وَمَا هِيَ مِنْ نَفْسِ الْأُصُولِ فَتُشْكَلَا
وَلَكِنَّهَا كَالْهَاءِ وَالْكَافِ كُلُّ مَا تَلِيهِ يُرَى لِلْهَاءِ وَالْكَافِ مَدْخَلًا

وجه تسميته بياء الإضافة: وتسمى في النحو بياء المتكلم وياء النفس، وفي عرف القراء بياء الإضافة، أي: المضاف إليه تجوزا باعتبار الغالب أو من باب تسمية الشيء باسم جزئه، إذ لا تكون كذلك إلا مع الاسم مجرورة المحل نحو ﴿نَفْسِي﴾ و﴿ذِكْرِي﴾، وإلا فهي مع الفعل منصوبة المحل ومع الحرف مجرورة ومنصوبته بحسب عمل الحرف نحو ﴿لِيَحْزَنَنِي﴾ و﴿إِنِّي﴾ و﴿وَلِي﴾ فهي في حال مجيئها منصوبة المحل غير مضاف إليها وليست بياء إضافة، إلا إذا كان المقصود بالإضافة مطلق النسبة إسنادا وحكما، وهو أعم من دلالتها النحوية: أي: الياء المضاف إليها الحكم في جملتها إثباتا أو نفيا، وعليه فلا تجوز في التسمية.

2. أصلها ولغاتنا والمقروء به منها

لغاتنا: ياء الإضافة لغات ثلاث: الفتح والإسكان والكسر، نحو ﴿وَلِيِّي﴾ و﴿إِنِّي قَتَيْتُ﴾ و﴿بِمُصْرَخِي﴾ في قراءة حمزة بكسرياء الأخيرة مشددة، وليس لنافع في الباب إلا الْفَتْحُ وَالْإِسْكَانُ؛ وهل الفتح فيها أصل والإسكان فرعه أو العكس، أو أن كلا منهما أصل وليست إحدى اللغتين بأصل للأخرى؛ ذهب إلى الأول ونصره الأذفوي في الإبانة¹ والمهدوي في شرح الهداية² وحكى في الكشف³ أنها من المبنيات على الحركة كهاء الضمير وكافه، وإنما

1 ص 731.

2 شرح الهداية 1 / 158.

3 الكشف 1 / 324.

سكنت استخفافاً لثقل الحركة على الياء، وصريح كلام ابن الجزري¹ وصاحب الإتحاف أن إسكانها هو الأصل، ولعله يعني به الغالب كما سيتضح في فصل الإحصاء، وإنما حركت تقوية لها، وكانت فتحة لختها عليها.

ومذهب القيجاطي رحمه الله وهو مرتضى تلميذه المنتوري² أنهما لغتان فيها تكلمت بهما العرب، فمن مُسَكَّن ومن محرك، وليس الفتح أصلاً للإسكان ولا العكس. ويبقى أن وجه من حرك الحمل على النظير نظيرها من الضمائر، ومن سكنها استثقل الحركة على الياء.

ومن أقوى ما استدل به القائلون بأصالة التسكين فيها أنها إنما تُحَرَّكُ لموجب، ولكن يشكل عليه عدم اطراد ضابط الأصالة القاضي بأن (كل ما يُحَرَّكُ يُسَكَّن من غير عكس).

3. جملتها وعدتها اتفاقاً واختلافاً في القرآن الكريم

ياءات الإضافة في القرآن على ثلاثة أضرب:

الضرب الأول: المجمع على إسكانه، وهو الأكثر لمجيئه على الأصل عند القائل به، وذلك نحو ﴿يَعْبُدُونِي﴾ و﴿لَا يَشْرِكُونَ مِنِّي﴾ و﴿فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَن عَصَانِي...﴾ وجملتها خمسمائة وست وستون ياء (566).

الضرب الثاني: المجمع على فتحه لموجب اقتضى ذلك وهو أحد سببين:

أ- أن يليها ساكن من لام تعريف نحو ﴿بَلِّغْنِي الْكِبَرِ﴾، أو شبه لام تعريف نحو ﴿شُرَكَائِي الْغَيْنِ﴾ و﴿حَسْبِيَ اللَّهُ﴾ وعدة الوارد منها في القرآن إحدى عشرة كلمة في 18 موضعاً، وعلة فتحها الحمل على النظير والتحصن من الحذف.

1 النشر 2 / 161 وبعدها.

2 المنتوري 2 / 730.

ب- أن تلي هي ساكنا ألفا أو ياء، فالأول نحو ﴿إِيَّاي﴾
 و﴿هَدَّاي﴾ الوارد منه ست كلمات في ثمانية مواضع؛
 والثاني نحو ﴿عَلَيَّ﴾ و﴿وَالِدَيَّ﴾ و﴿ابْنَتَيَّ﴾
 وعدته في تسع كلمات في 72 موضعاً، وحركت الياء في
 ذلك فراراً من التقاء الساكنين، وكانت فتحة استخفافاً
 أو حملاً على النظير، وأدغمت في الياء في نحو ﴿لَدَيَّ﴾
 و﴿عَلَيَّ﴾ للتماثل، وجملة المجمع على فتحه في كل
 موارد 98 ياء.

الضرب الثالث: المختلف في إسكانه وفتحه، وجملته مائتا ياء واثننا
 عشرة ياء (212 ياء) وفيه يقول الشاطبي رحمه الله:

وَفِي مَائَتِي يَاءٍ وَعَشْرُ مِئْفَةٍ وَثِنْتَيْنِ خُلْفُ الْقَوْمِ أَحْكِيهِ مُجْمَلًا

4. أقسامها باعتبار تاليها وصلا

أقسام هذا الضرب بحسب مواليه وصلا ثلاثة، وتوزيع الجملة عليها
 على النحو التالي:

- ما ولي ياءات الإضافة فيه همز قطع محرك بالفتح أو
 الكسر أو الضم، وعدته مرتباً $161 = 10 + 52 + 99$ ياء.
- ما ولي ياءات الإضافة فيه همز وصل مصاحباً للام
 التعريف أو مجرداً عنها (فرداً)، وجملته $21 = (7 + 14)$ ياء.
- ما ولي ياءات الإضافة فيه غير الهمز مطلقاً وعدته 30 ياء.
 وعليه فمجموع العدد $212 = (30 + 21 + 161)$ ياء.

5. أحكامها في الرواية تبعا لأقسامها ووجه ذلك في اللغة

فَتَحَ ورش عن نافع كل ياء إضافة وليها همز قطع مطلقا (مفتوحا أو مكسورا أو مضموما) نحو ﴿إِنِّي أُرَاكُمْ﴾ و﴿أَنْصَارِي﴾ إلى ﴿إِنِّي أَعِيزُهَا﴾ واستثنى من ذلك 7 ياءات مع الهمز المفتوح، و6 مع الهمز المكسور أسكنهن جميعا في الباب، وقد جمعت الياءات 13 مقتبسا من الحرز ومكملا فقلت:

فَأَرْنِي وَتَفْتِنِي اتبعني وترحمني ذروني وادعوني اذكروني تحصلا
يصدقني أنظرني وأخرتني إلى وذريتي يدعونني اثنين قد جلا
فذي عشر ياءات تليها ثلاثة يسكنها ورش مع الهمز مسجلا
وفي تعليل أصله في الباب الذي هو الفتح قال المهدوي¹: فتح ياء
الإضافة عند الهمز خاصة، لأن الياء خفية إذ هي حرف مد ولين-فبينها
بالفتح، وزاد مكى كون الفتح يقوم مقام المد (تقوية) فإذا أضفنا إليه على
قول أنه الأصل حسن وجاد.

كما أعمل ورش نفس القاعدة ففتح كل ياء وليها همز وصل مطلقا²
مستثنيا ثلاث ياءات أسكنهن مع الهمز الفرد، وهن: ﴿أَخِي أَشَدُّ
بِهِ أَزْرِي﴾ في طه و﴿إِنِّي أَصْغِيْتُكَ﴾ في الأعراف و﴿لِيَتَنِي
أَتَخَفْتُ﴾ في الفرقان. ووجه الفتح إضافة إلى الأصل، الفرار من الحذف
(التحصن منه) بملاقاة الساكن، ووجه الإسكان إلى الأصل على القول الآخر،
الجمع بين اللغتين تفننا وتوسعا.

وقاعدته في ياءات الإضافة مع غير همز القطع والوصل (جملتها في
الذكر باعتبار العدد لا العين 30 ياء) -تسكين معظمها وعدته حصرا 19
ياء، وله في «محيائي» زيادة على وجه إسكانه الفتح اختياراً على ما سنبينه

1 شرح الهداية ص 159.

2 مع آل أو مجردا عنها.

في ملحق التحريرات، وفتح البواقي وعدتها 11 ياء؛ وفي بيانهن عينا
وحكما قلت:

صراطي وأرضي مع عبادي بزخرف	كذا شركائي من ورا بيتي مومنا
فسكن لورش مع ثمانية معي	ولي أربعا والغير بالفتح بيّنا
فخذها معا بيتي مماتي ومن معي	بظلة إخوتي وليومنوا بي مثلا
ولي أربع يس طه فخذهما	ومالي بنمل تومنوا لي تحصلا ¹

1 أما باعتبار العين ففي تسع كلمات، انظر النظم والتاسعة «محيائي» على وجه الإسكان وهو المقدم له.

باب الياءات الزوائد (أو ياءات الزوائد)

وتحتة فصول أربعة تضم المهم من مباحثه وهي:

1. تعريفها ومخرجاته ومحالها من الكلم ووجه تسميتها بالزوائد.
2. جملة اتفاقا واختلافا وتعيينها في مواضعها، وأحكامها في رواية ورش ووجه ذلك في اللغة.
3. تحديد الفروق بينها وبين ياءات الإضافة إمعانا في التمييز.
4. تنبيهات.

1. تعريفها ومخرجاته ومحالها من الكلم ووجه تسميتها بالزوائد.

تعريفها: هي الياءات المتطرفات المحذوفات من خط المصاحف اجتزاء عنها بالكسرة قبلها، الثابتة في اللفظ مطلقا أو في حال دون حال، فهي زائدة في تلاوة وقراءة من أثبتتها.

ومخرجات التعريف الياءات الآتية في الباب قبله، أعني ياء الإضافة والجمع وخرج الثابتة في اللفظ: المحذوفة فيه في الحالين وصلا ووقفا نحو الياء في آخر المنادى كـ«يقوم» و«يرب» وكذا المحذوفة من قبل الساكن في الحالين وهي 13 ياء في 17 موضعا، قال السمنودي في لآلئ البيان :

وَالْحَذْفُ قَبْلَ سَاكِنٍ فِي الْيَا رَسَا	وَقَفًّا كَوَصْلٍ عِنْدَ نُنَجٍ يُونَسَا
وَإِخْشَوْنَ مَعَ يُوتِ النِّسَا وَالْوَادِ	وَوَادِ الْجَوَارِ مَعَ لَهَادِ
وَهَادِ رُومٍ صَالٍ تُغْنِ بِالْقَمَرِ	يُرْدِنِ مَعَ عَبَادِ أَوْلَى زَمَرِ

وخرج بقيد الاجتزاء ما حذف لجازم نحو من يهد، من يأت، ودخل في حد الياءات الزائدة ما كان منها زائدا على بنية الكلمة كياء الضمير نحو

«دعان» أو كانت أصلية لما للكلمة نحو «الداع». وتلحق الياء الزائدة بحرف القلم أو بلون الحمرة في المصاحف تمييزاً لها وتنبيهاً على زيادتها على سواد المصحف ومرسوم خطه.

ومن محفوظ ضبط اللوح:

وياء زيد ألْحِقْنَ بالشق أو لَوْنَنَّ بحمرة للفرق

ووجه تسميتها بالزوائد كونها محذوفة في جميع المصاحف الأئمة وهو علم تمييزها، وإليه أشار الشاطبي بقوله:

وَدُونِكَ يَاءَاتٍ تُسَمَّى زَوَائِدًا لَأَنَّ كُنَّ عَنْ خَطِّ الْمَصَاحِفِ مَعْزِلًا

أي: عزلن عن الرسم في المصاحف فلم يكتبن فيها.

ولغاتها: إثباتها وهو الأصل، وهو مستغن بالأصالة عن الاحتجاج له؛ لغة هذلية إجتزاء بالكسرة عنها أو هو تخفيف لكثرتها ووقوعها طرفاً والأطراف محل الأهداف، وفيها يقال اكتفى بما أبقى عما ألقى، أنظر جميلة أرباب المراصد في بابها.

2. جملتها اتفاقاً واختلافاً وتعيينها في مواضعها، وأحكامها في رواية ورش ووجه ذلك في اللغة.

وجملتها عند نافع خمسون ياء إلا واحدة، وعند ورش 47 ياء بإسقاط حرف ﴿إِنْ تَرَنَّ﴾ بالكهف و﴿اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ﴾ بغافر. وقاعدة ورش فيها إثباتها في الوصل، وحذفها في الوقف، إتباعاً للرواية، ومراعاة للرسم في حال، وللأصل في حال.

وما بقي من جملة المختلف فيه للسبعة وهو 13 ياء أو قل 15 بضميمة حرفي قالون اللذين انفرد بزيادة الياء فيهما دون ورش، هو الحاصل بطرح

47 ياء المذكورة من 62 ياء صرح الشاطبي بأنها جملة المختلف فيه للقراء السبعة حيث قال:

وَجُمِلَتْهَا سِتُونِ وَاثْنَانِ فَأَعْقَلَا

ولا يخفى أن مذهب ورش في البواقي من العدة الحذف وفي تعيينهن قلت:

واحذف لورش الباقي بالتحقيق وقفا ووصلا فزت بالتوفيق

وهي وكيدون ولا تخزون توتون خافون وقد هدان

اشركتموني واتقون يا أولي واتبعون هذا واخشون ولي

ولا ومن يتق قل والمتعال بشر عبادي نرتعي ترن وال¹

واتبعون أهدكم تمامها فهي خمس بعد عشر نظمها

وفي بيان أعيانهن ومواضعهن في الذكر قلت مقلدا ابن بري في نظمه في الجملة²، ومنبها إلى قاعدته في تمييز المشترك بقيد المجاور أو السورة ما لم يتعين بنصه أو عدده فيكتفى فيه بذلك.

أولهن ومن اتبعن وقل، ويأت لا، لئن أخرتن

والمهتد الاسراء والكهف، وأن يهدين بها، ونبغ يوتين

تُعلمن تتبعن ءاتن في النمل ذات الفتح للإسكان

وأتمدونن والجوار في ثم إلى الداع المناد أضف

أكرم من أهنن ويسر أكرم من أهنن ويسر

وتسألن ما فخذ بيان وتسألن ما فخذ بيان

ثم دعاء ربنا وعيد واثنين في قاف بلا مزيد

وأربعانكير ثم الباد تردين والتلاق والتناد

1 فعل أمر بمعنى أتبع.

2 مع بعض التصرف لتخليص النظم من خلف قالون حتى يكون أيسر على طالب رواية ورش معينا له على ضبطها أصلا وفرشا.

وَأَنْ يَكْذِبُونَ قَالَ يَنْقُذُونَ وترجمون بعده فاعتزلون
ومع نذير كالجواب نذر في ستة قد أشرقت في القمر
والواد في الفجر (مز) رَمَزَ العدد صَلُّ مُثَبَّتًا والحذف في الوقف استند
لأصل رعي الرسم في الكتاب في حال وقف فزت بالصواب

3. تحديد الفروق بينها وبين ياءات الإضافة إمعانا في التمييز.

كأن أهمية الفروق المميزة بين اليائين لدرء ما يوقع فيه لاشتراكهما في الاسم والمحل من لبس، إذ كل منهما ياء واقعة طرفاً، وأيضاً لأن جملة من ياءات الزوائد هن ياءات إضافة في اصطلاح النحاة، وهي في جملتها راجعة إلى جوانب أربعة جلاها قول القائل:

فروق يا إضافة زيد محل رسم وحكم ثم حال إن تسَلَّ

وبيانها كالتالي:

1. فرق المحل: إذ تتصل ياء الإضافة بالكلم جميعاً دون ياءات الزوائد التي لا تأتي في الحروف مطلقاً.
2. فرق الرسم: فياءات الإضافة ثابتة في رسم المصاحف، في حين حذفت ياءات الزوائد من المصاحف.
3. فرق الحكم: الحكم الأدائي في ياءات الزوائد دائر بين الإثبات والحذف، بينما هو في ياءات الإضافة متردد بين الفتح والإسكان.
4. فرق الحال: فياءات الزوائد تكون أصلية لما للكلمة كما في ﴿الْمَنَادِي﴾، وتكون زائدة على الأصل كما في ﴿فُجْرٌ﴾ و﴿فَكِيرٌ﴾، بينما لا تأتي ياء الإضافة إلا زائدة على الأصل.

ووجه قاعدة ورش في الوصل والوقف مراعاة الأصلين في حالين: أصل الرسم وقفاً، وأصل الرواية وصلاً.

وفي مراعاته الرسم في الوقف (العارض) بيان رتبته في الاقتفاء، وأن كلا منهما سنة: فالرسم سنة كما القراءة. وأيضا لأن رسام المصاحف إنما كتبوا على المقروء.

4. تنبيهات :

تنبيه أول: حذف ياءات الزوائد كما يكون اجتزاء واكتفاء وتخفيفا، يكون لمراعاة الفواصل كما في سورة الفجر. وقد يضاف إليه معنى أدق كما نقل عن الخليل في جوابه لمؤرج بن عمرو¹ السدوسي حين سألته لم حذفت الياء في «إذا يسر» فأشار إلى أنه من أجل التنبيه على مجاز النسبة، ووجهه بينه شارحه حين قال: نَقَص من الفعل لنقص النسبة مجازا وأنها غير حقيقية لأن الليل لا يسري بل يسرى فيه.²

تنبيه ثان: حرف النمل مما تنازعه بابا اليائين، فهو بحسب ضابط الزيادة من بابها، وباعتبار الحكم الأدائي له تعلق بياء الإضافة، بيان ذلك: أن حرف النمل لم ترسم ياءؤه في المصاحف، ومن ثم فورش يقف عليه بالحذف «ءاتن» ويصله بياء مفتوحة «ءاتيني» بخلاف غيره من الزوائد حيث يليها ساكن على القاعدة الأنفة الذكر وصلا. ولعل استثناءها لما وقع بعدها من الساكن المقتضي لحذفها لفظا لو وصلها ساكنة، فلا يدرى هل هي من الزوائد أم لا، ولا نظير لها في الياء في رواية ورش³ (فقد فتحها تخفيفا وحركها تحصينا) ؛ وإليها أشار ابن⁴ بري معللا بقوله :

..... في النمل ذات الفتح للإسكان

1 مؤرج كمعلم بهمزة فراء مهملة فجيم، السدوسي تلميذ الخليل ترجم له السيوطي في بغية الوعاة، ت 195هـ.

2 انظر تحصيل المنافع للكرامي ج 2 ص 258.

3 نعم لها نظيران في العشر.

4 النجوم الطوالع ص 179.

3. فرش حروف الرواية المجلية لأحكامها المنفردة في جداول للضبط والتوجيه

باب فرش حروف الرواية

بين يدي الموضوع :

يتولى هذا التقديم:

ب. تقريب مصطلحين قرائيين يشكلان جوهر المبحث المترجم.

ج. الإجابة على سؤالين يستفسر أحدهما عن مكانة الفرش في الرواية، ويهتم الآخر بوجه الحاجة إلى توجيه الفرش في لغة الكتاب: ليختم بتوضيح الخطأ المعتمدة في معالجة حروف الرواية، والمدونات المرجوع إليها في التتبع والترتيب والتوجيه.

تعريف الفرش

الفرش في اللغة

الفرش من حيث مادته مصدر فرش يفرش كضرب يضرب إذا بسط ونشر ومنه آية ﴿وَالْأَرْضُ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمُهَدَوْنَ﴾؛ وفي الفرش معنى التذليل والتسهيل، انظره في قوله تعالى : ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فَرَشًا﴾ أي: مهياةً ميسرة لمصالحكم ومعاشكم، لاتنأى عليكم في سير عليها ولا حراثة لها ولا إقامة أبنية فوقها أو نحو ذلك، وبإضافة لمح هذه الدلالة يكون الفرش لغة هو: البسط لغرض التمهيد والتذليل.

ثم هو من حيث صيغته يحتمل أن يكون جاء على وزن فَعْلَ بمعنى مفعول كخلق بمعنى مَخْلُوق ووَعْدَ بمعنى مَوْعُود، في قوله تعالى: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ﴾ أي: مَخْلُوقه، وقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ / أي: مَوْعُوده، وهو كثير استعمالاً، وعليه فإضافته إلى الحروف في ترجمة الباب من إضافة الصفة إلى موصوفها والمحمول إلى موضوعه

بلغة المناطق، ذلك أن الحروف كما سيتضح هي المفروشة المبسطة في مواردها ومواضعها من سور القرآن، وبناء عليه فجمع الفرش بهذا الاعتبار سائغ لتعدد متعلقه وتنوعه، وإن لم يكن مستعملاً عند أهل الفن فيما نعلم، كما يحتمل أن يكون مصدراً بمعنى فعله كما هو الأصل فيه فلا يثنى ولا يجمع، إذ دلالة على القليل كدلالة على الكثير، فاستغنى بها عن تصريحه؛ فإضافته إلى الحروف إذن من باب إضافة المصدر إلى معموله، وبه يظهر وجه إفرادهم الباب والفرش معاً كما في الترجمة، وعليه ففرش الحروف يعني بسط بيان حكمها القرائي في محالٍ ورودها لعدم إمكان اندراجها تحت أصل؛ وهو ما أحوج إلى نشرها مبثوثة، إذ النشر يقابل الطي والإدماج.

ولدقة التسمية أي : (اختيار كلمة فرش) تبدو وكأنما يرادف معناها اللغوي معناها في العرف والاصطلاح، غير أن مقتضيات الاصطلاح المخصصة والمخلصة، (الجامعة، المانعة) والتي ترتقي بالتعريف إلى مستوى الحد تجعل من الضروري إيراد نصوص المصطلحين واستعمالاتهم لمزيد من الضبط الدافع لأي لبس يحصل بالاشراك أو التداخل، ولذا نقول :

الفرش في عرف القراء

الفرش في عرف القراء ما يقابل الأصول عندهم، وهو على إجماله بين، إذ بمقتضاه يوضع باب فرش الحروف بإزاء وفي مقابلة أبواب الأصول جميعها في كل كتب القراءات التي تأخذ بنهج التقسيم، غير أن هذه المقابلة تحيل على تعريف الأصول بادي الرأي.

والتقابل بكل أنواعه يقضي بمانعة الجمع بين المتقابلين، وعليه فإذا كانت الأصول هي الأحكام المطردة والقواعد التي تجري فيما تحقق فيه شرطها، فإن الفرش يعني تلك الأحكام المنفردة التي متعلقها المفردات التي لا تندرج تحت قاعدة، ولا ترتد لأصل لعدم إمكان التجريد.

نعم إطلاق كلمة أصل يجيز أن يكون الاطراد غالبيا أو أغلبيا، إذ هو من جملة اطلاقاته قال في نظم التقريب:

ويطلق الأصل على ما قد رجع كذا على الغالب فيما قد وضع

ولذلك قيده به شكلة الموصلي في كنز المعاني؛ كما قيده القاضي عبدالفتاح في الوافي على الشاطبية في تعريف القسمين معا (في الأصول كما في الفرش).¹

غير أن في تمثيل الموصلي بياءات الزوائد والإضافة لنموذج الفرش المذكور في الأصول نظراً، ولو مثّل بمستثنيات الأصول نحو إمالة: «هار» لقالون و«مجرها» لحفص، وإبدال وإدغام «النسي» لورش ونظائرها لكان أنسب. ولو مثل للقواعد المذكورة في الفرش: بما فيها يرجع لالتقاء الساكنين، وبالفعل الأجوف المبني للمفعول نحو قيل واخواتها لوفى. ويقدر ما يتعدد الجزئي والمفرد بعينه أو بنوعه، يقترب من التجريد وصياغة العموم، ذلك أن (صياغة القواعد كلية).

وإذا كان هذا التعريف يركز في الفرش على ضابط الانفراد في مقابل الاطراد في الأصول مع استحضار القيد المذكور، فإن ما ترجم به مكي في التبصرة والكشف، والمهدوي في شرح الهداية؛ وابن الباذش في الإقناع؛ وغيرهم على فرش الحروف بقولهم: (باب ما قل دوره من الحروف وكلم الخلاف)، يرشد إلى ضابط آخر في التمييز عن الأصول، وهو قلة الدور: ويتصور بالمفرد (الجزئي) الذي لم يتكرر مطلقاً أو تكرر بعينه أو بنوعه (أي: نظيره)، ويبقى مقياس القلة في الأغلب نسبياً، مقارنة بالأصول في مندرجاتها وجزئياتها.

وتنبّه التسمية بالفرش على أن متعلقه معلوم المحل عينا، وليس له أصل يندرج تحته بمقتضى عموم القاعدة (أي: كليتها التجريدية)، ويبقى ضابط

1 الوافي على الشاطبية للقاضي.

الانفراد وعدم الاطراد (أي: الجريان المستمر فيما تحقق فيه الشرط، والذي يحيل على كثرة الجزئيات المشمولة، وإمكانية تجريد الضابط الشامل لها) وضابط قلة الدور: أدناه المفرد الذي لم يتكرر، وأعلاه المكرر بعدد معلوم حصرا، يبقى الضابطان معا وفي آن هما المميزين الجديرين بالاعتبار في تصنيف الخلاف القرائي إلى فرش وأصل.

وقد سبق في المختار من تعاريف الفرش ما ينبه على الضابطين «على حدة» ومنفصلين مما يجعل التعريف غير واف بجامعة الحد ومانعته، ذلك أن الأول غير مانع، والثاني غير جامع، فإن عدم الاطراد يلاحظ في الفرش غالبيا أو أغلبيا، ولذا قيده به من قيده دفعا للاعتراض على التعريف ببعض مطرداته بما أن الاطراد في الأصول مثله تماما، إلا أن التمثيل للمندرج من الأصول في فرش الحروف بإمالة الفواتح وللعكس بيئات الإضافة والزوائد فيه نظر، ذلك أن ترجمة الإمالة وإن تقدمت في الأصول، إلا أن محلها هنا مفردات محصورة عينا خرجت عن أصلها في الباب، إذ هي (إمالة أسماء وحروف التهجي) رسمت على المسمى، ومحلها غير مرسوم فيها، كما أن التمثيل للمنفرد المدرج في الأصول بيئات الإضافة والزوائد غير دقيق، لأن ضابط الأصل ينطبق عليها تماما، وإن كانت أعيانها محصورة؛ فإن لها قواعد تندرج جزئيات أعيانها تحت أحكامها: فتحا وسكونا، إثباتا وحذفا، فقد بلغت من الكثرة ما تخرج به عن ضابط قلة الدور.¹

نعم يمكن أن يكون الفرش محلا لمستثنيات الأصول بشرطها الضابط، ولذا نجدهم يضعون مثلا حرف «أنسانيه» بالكهف «وعليه الله» بالفتح، لحفص في فرش حروفه، وكذا «موصدة» «وضيزى» بالإبدال للهامز في

1 أنظر فصل جملتها في الباب.

مواضعها من السور، مع أن خلفهما متصل بأبواب وتراجم الأصول (باب هاء الكناية ويا ب الهمز المفرد).

وفي تعريف المنتوري في شرحه على الدرر للفرش بقوله: ما حكمه مقصور على مسائل معلومة¹، ما يوحي بصحة إطلاق اسم الفروع على الفرش عند البعض، وذلك تشبيها له بفروع الفقه، لا من حيث تفرعها عن الأصول كما قد ظن من استغرب الإطلاق، بل من حيث كون أحكامها تتعلق بمسائل وجزئيات معلومة في مواردها كمسائل الصوم في بابه، والحج في بابه.

والقصر الوارد في التعريف كالحصار (يعني انحصار الدور والجريان والاطراد) والمسائل فيه تعني المفردات وهي جمع مسألة أي: ما يسأل عن حكمه وهو هنا الحروف المفروشة لذلك والحكم المقصور عليها، بيان الأوجه المقروء بها هنا.

ضوابط تفيد في تمييز الفرش

يمكننا أن نستخلص وبملاحظ التعاريف الثلاثة المتقدمة جملة ضوابط تفيد في تمييز الفرش من مقابله تمييزا يجعل تعريفه مطردا منعكسا، ويحرره مما يعترض به على حدّيته (في خاصيتي الجمع والمنع) مع ضمنية استقراء أولي لمشمول الفرش عينا ونوعا؛ والضوابط المستفادة هي:

1- قلة الدور حتى لو تأتى اندراجها تحت قاعدة أو شبهها، بشرط أن يكون محصورا عينا كما في لفظتي (هو وهي) أو نظائرها كما في قيل وأخواتها.

2- عدم الاطراد أي: عدم جريان الحكم بصيغته الكلية المنسحبة بعمومها على جزئيات تختلف عينا وتتحد في متعلق التجريد؛ جريانا كجريانها في

الأصول واطرادها في مذاهب المقرئين (فالمنفي إذن الاطراد المطلق بوجه لا مطلق الاطراد).

3- شمول الفرش للخلف الأدائي (هو ما لا تعلق له بالمعنى) كإتمام الضم في ﴿يَأْمُرُكُمْ﴾ و﴿وَيُشْعِرُكُمْ﴾ والكسر في ﴿أُرْفِي﴾ و﴿أُرْفَا﴾ ونظائرها، والتخلص من التقاء الساكنين بالضم في نحو ﴿فَمَنْ اضْضُرْ﴾؛ وهو في جملته قليل؛ وللخلف الدلالي وهو المتصل بالدلالة والمعاني وهو كثير نحو خلف الخطاب والغيبة في موارد الالتفات، وخلف نَنْسَخْ ونُنْسخْ (من النسخ والإنساخ)، ونَنْسِئْها ونُنْسِئْها (من النسيان والنساء)، وَلَا تَسْأَلْ وَلَا تُسْأَلْ (النهي والإخبار)، ولخلف اللغة ك﴿تَذْكُرُونَ﴾، و﴿الْقُدُسُ﴾ بالإسكان والضم، و﴿مِيتًا﴾ بالتخفيف والتشديد، وللخلف الراجع للمصاحف نحو خلف الفاء والواو في ﴿فَلَا يَخَافُ عَقِبَهُمَا﴾، وزيادة ﴿مَنْ﴾ أو ﴿هُوَ﴾ في سورتي التوبة والحديد، في حين تمحضت الأصول للخلف الأدائي دون سواء باطراد.

4- كون جملة من الأصول كالفرش تختلف من قراءة لأخرى، فهناك أصول في قراءات هي في أخرى لا تراعى إلا في معين جزئي، بل قد يكون أحيانا فردا، وذلك كنقل ﴿رَدَّآ﴾ لقالون، وإمالة ﴿هَار﴾ له.

كما أن فرش حروف حقه أن يوضع في الأصول: ك﴿فَمَنْ اضْضُرْ﴾، ﴿قُلْ ادْعُوا﴾، أو ﴿انْقَصْ﴾ ونظائرها، كالمضارع المفتوح بتائين نحو ﴿تَذْكُرُونَ﴾ و﴿تَضْمُرُونَ﴾.

وإذا شئنا أن نعرف الفرش اصطلاحا بحسب واقع استقرائه¹ في مصنفاته: ما قل دوره من وجوه الخلاف وأحرفه سواء اندرجت تحت قاعدة

1 لا بحسب مقترح تعريف يستند إلى تعديل في شمولاته لصرامة جدية أكثر ضبطا.

أم لا، تعلق الخلف بعين الحرف أو بنظائره، تكرر أم لا، شرط كون التكرار لا يخرج عن ضابط قلة الدور في الأعلى.

أما الحروف فهي في اللغة جمع حرف، وهو غاية الطرف بفتح الراء أي: منتهاه وحافته وشفاه، وهو في عرف النحاة، واحد الكلم، أعني حرف المعنى وآخر أجزاء الكلام اعتباراً؛ ومن ثم تأخير رتبته عن قسيميه (لإمكانية استغناء الكلام في الإسناد والإفادة عنه، وافتقاره هو في إفادة معناه إليهما بضميمته).

وهو في الكلمة المفردة جزء هجائها المقطع الذي لا يتجزأ، فدلالة الحرف إذن على الجزء المتصل أو شبه المتصل (يقدر اتصاله باعتباره جزءاً من كل)، نعم يطلق الحرف مجازاً على الكلمة مطلقاً، سواء كانت حرف معنى أم اسماً أم فعلاً، لعلاقته الجزئية المذكورة آنفاً، قال الشاطبي:

غيابات في الحرفين بالجمع نافع
وقال أيضاً:

وحرفاً يرث بالجزم حلورضى

ويتوسع في الحرف فيراد به القراءة ضمن قراءات، كقولهم حرف نافع، كتبت المصاحف على حرف زيد، ويكثر هذا الإطلاق عند المتقدمين، حتى إننا نجد ابن مجاهد ت 324 هـ سمي كتابه في القراءات السبع (وهو أول من سبّعها على قول) الأحرف السبعة.

وحرف القراءة بل حروفها بشرطها جزء القرآن، إذ يشمل أيضاً ما لا خلف فيه اصطلاحاً. وعليه فالمراد بالحرف «عرفاً» متعلق الفرش من كلم الخلاف، أو جملة التي بسطت في مواردها من سور القرآن، لبيان وجه خلافها أو كيفية قراءتها لتلقيها لطالبها.

والحرف بمعنى الكلمة (أي: المفردة) هو الغالب الأكثر بالاستقراء، وقد يتعلق الخلف: بالكلمتين نحو ﴿فمن﴾ اضمح وهو قليل، وقد تكون

الجملة حرف خلاف كما في ﴿أَخْذٌ مِثْقَلِكُمْ﴾ بالحديد، ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ﴾ الآية بالأنعام، ﴿وَفَرِيٌّ فَرَعُونَ﴾ الآية بالقصص، وذلك نظرا للتعلق الإعرابي الذي اقتضاه الخلف في حرف أخذ، وزين، ونرى ومقتضى الشيء منه وهو وجه كونها حرفا.

تنبيه: نجد في مناهج القراء من جعل الخلف كله فرشا، كما صنع ابن مجاهد في سبعمته، وذلك لأن الأصول إذا انحلت إلى جزئياتها بضرربي المكرر بالعين وبالنظير، تكثرت مفرداتها، فكانت بذلك أيسر على المبتدئين في الأداء، وأنسب لمقام التدرُّج بهم، ولكنها ليست أضبط ولا أدت ذلك، لأن الكليات في العلوم والقواعد فيه تضم المنشر أجمع وأوفى في مقام التمثيل، وبالمقابل نجد من عكس فذكر الفرش في أبواب أصولية ولم يورد كلا على حدة، وذلك كالإمام هبة الله بن البارزي قاضي حماة ت 738هـ¹، ولم نتبين منهجه تفصيلا نظرا لفقد الكتاب.

العمل في فرش الحروف وعمدتنا فيه:

جرينا في فرش الحروف على سنن حرز الشاطبي في تتبع أعيانها وترتيبها وضم النظائر والأمثال إلى بعضها في أول مواردها، وعدم إعادة المكرر عينا أو نوعا إلا لمقتضى تعليمي غالبا، نحو إيراد ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفْلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ مع نظيره في الفرش موقعا فقط، وتأخير ما كان على لفظه إلى محله الثاني (انظر البيت من الحرز من سورة البقرة).

نعم استثنينا بعض الحروف نظرا لوفرة النظائر نسبيا والتكرار بما يعطي إمكانية تجريد الحكم فيما يشبه القاعدة، وذلك نحو حكم لفظة ﴿أَفَلَا﴾

1 النشر ج 1 / 96 في كتابه الشريعة (من مصادر النشر).

إذا وليها همز، وحكم التقاء الساكنين من كلمتين، وحكم الاستفهام المكرر في موارده، فألحقناها بخاتمة الأبواب المناسبة لها.

وكنا سنضع بين يدي فرش الحروف ما يشبه الأصول منه تقليلاً لكمّ الأحرف المفروشة الذي أناف على الألف (دون حساب مكرره)، إلا أنه حالت دون ذلك عوارض، ولعل ذلك ينجز إن شاء الله في طبعات قادمة للدليل.

وقد خصصنا ثلاثة أعمدة لمعالجة الفرش تعييناً وضبطاً وتوجيهاً، وإذا كنا قد قلدنا حرز الشاطبي في التعيين والترتيب والضم، فقد التزمنا منهج الاقتصار في الضبط والاختصار في التوجيه، ونعني بالأول الالتقاء لتقييد محل الخلف دون المتفق ودون ما اقتضاه الضبط، تفادياً للإطالة المملة.

وفرشنا كل حروف الخلاف في مدونة السبع من الطريق العام حتى أنه يمكن الجزم بأن ما لم يذكر فيه فليس فيه خلف للسبعة ولو بوجه أو لراو لنجعل من فرشها أصلاً لفرش السبعة، وذلك حتى يسهل على القارئ استحضار ما فيه خلف قراءة أو رواية أو طريقة أو وجه، وما ليس فيه شيء من ذلك، وحتى إذا أراد أن يعطف عليها غيرها من الروايات أو يردف كفاه من ذلك خلف المعطوف والمردف دون ما عداه.

واخترنا الضبط بالعبرة والحرف دون الشكل بالحركات ووصفاً، تفادياً من اللبس في متفق الرسم كالياء والتاء والباء ونحوها، ونعني بالاختصار المفيد في الثاني تقليد عبارة أصحاب المدونات المختارة فيه، لدقتها ووجازتها ووفائها بالمطلب التوجيهي، حتى وإن تعلق الأمر بمعتقد في أساليب الإعراب، إلا إذا دعا داع للبسط الرافع لغموض ما في مقام البيان، وربما استدللنا للوجه بمجهود الطالب عندنا في مدارس التعليم العتيق والأصيل من ألفية ابن مالك ولاميته، وفريدة السيوطي، وذلك في القليل حتى لا نثقل الجداول بما يخرجها عن الوسط المنتحى في هذا الدليل.

لماذا التوجيه: في الجواب نقول: وضعنا التوجيه في جدول حيال جدول الخلف للاعتبارات التالية:

1- لأن جلة من أئمة القراءة حتى في غير كتب التوجيه، كانت لهم عناية به وإن لم تطرد في منثور الفن ومنظومه، تنبيهها للطالب في مواطن الإشكال على الوجه في ذلك، ولفتا لنظره إلى أهمية التوجيه عموماً لدرء أي: متعلق ولو توهماً لغامز في حرف من حروف الخلاف المقروء به. انظره في قول الشاطبي موجهها الرفع لنافع في ﴿حتى يقول الرسول﴾:

..... وحتى يقول الرفع بالحال أولاً

وقوله في توجيه قراءة ابن عامر ﴿وكذلك زين لكثير﴾ الآية، بناء ﴿زين﴾ للمفعول، وما استتبعه في الآية من فصل بين المضاف والمضاف إليه بالفعل الأول، يقول:

ومفعوله بين المضافين فاصل ولم يلف غير الظرف في الشعر فيصلاً ومثله كثير في منثورها مثل غيث السفاقصي ومفتاح القرطبي وكنز الموصلي ونشر ابن الجزري وإتحاف البنا.

2- لأنه احتجاج توكيدي لعربية الحرف المقروء به، وقلنا توكيدي، لأن مفردات الخلف أقوى من أبين الشواهد المحتج بها في النحو، بله ما جلاه الاتفاق فيها كخلف الكوفيين، وخلف الحرميين، وخلف (سما)، وخلف الستة المرموز له بـ (خ). وذلك لإيصاد الباب في وجه من يعترض على بعض الوجوه من هذه الجهة، مع العلم بأن موافقة اللغة ولو من وجه (لا يشترط فيها أن يكون الوجه فصيحاً أو أفصح) نظراً لاجتهادية أحكام الخلاف بين المدارس النحوية، وتعدد المعايير الاعتبارية، والمضعف في مذهب مقبول جار على الأصول في أخرى.

3-لما في ذلك من تبصير الطالب بما ينمي ملكة اللغة عنده، ويرسخ مستفاده في علم الإعراب، ويوسع مداركه فيما سيتصل بجملته من فروع اللغة معجما ونحوا وصرفا وبيانا وأساليب بلاغة.

4-وأخيرا لأن من حقوق التلاوة؛ إلى ضبط المتلو؛ حفظ معانيه تبعا لاختلاف مبانيه حتى لا يظن أن هذا الاختلاف من نوع ما تنزه القرآن عنه في قوله ﴿ولو كان من عند غير الله لوجعوا فيه اختلافا كثيرا﴾ أي: تناقضا بينا أو اختلافا لا طائل تحته.

وبهذا تدرى معرفة الأمية التي نعت بها أهل الكتاب من قبلنا في بساط الذم تحذيرا من صنيعهم، بناء على تفسير الأمانى بمجرد تلاوة اللفظ في قوله تعالى: ﴿ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني﴾ وقوله صلى الله عليه وسلم في ذم طوائف وهنت صلتهم بالكتاب: (لا يجاوز حناجرهم) أي: لا يتعداها إلى ما وراءها من مدارك الفهم وتحصيل المعاني عقلا وقلبا.

وقد عولنا في الأعم على مدونات ثلاثة في علم التوجيه نعتت بالأمهات في هذا النوع الإعرابي وهي: كشف مكي بن أبي طالب، وشرح الهداية للمهدوي، وموضح ابن أبي مريم الشيرازي (خلاصة الحجة للفارسي). وطريقتنا كما مر الاكتفاء باللفظ بالأقل الأدل، وربما بسطنا للبيان ليتضح الوجه إذا استدعى المقام ذلك، وأحلنا على بعض نظوم النحو كالألفية والكافية في موارد الخلف لترسيخ مستفاد الطالب في علم الاعراب.

لماذا فرش الحروف ؟

أما لماذا فرش الحروف فلأنه يمثل قسما مهما من أحكام القراءة، ولا تتصور قراءة من غير فرش حروف، ويكفي ان تعلم أنها بلغت باعتبار خلف السبعة فقط إلى أزيد من ألف حرف خلاف. نعم قد يقل خلف الحرف بين بعض الروايات حتى لا يكاد يذكر مقارنة بغيره هنا، كما في خلف البزي

لقنبل، وخلف قالون لورش في الفرش كما قد يكثر رغم قرب الأصول، كخلف الأخوين، وخلف شعبة لحفص.

ويستحسن في الأداء إحصاء خلف حروف الجزء المراد القراءة به حصراً، بين يدي العرض على الشيخ تدقيقاً في الضبط وتوطئة لمزيد توثيق للأداء، في انتظار الارتقاء إلى مقام المهرة الحذاق.

جدول فرش الحروف

وإليك جدول فرش الحروف مرتباً على سور القرآن:

سورة الفاتحة 1

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
ملك يوم الدين	بغير ألف بعد الميم	من الملك بضم الميم لا الملك، وهو أنسب لما أضيف إليه لقوله تعالى ﴿لَمَنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ﴾
الصرح وصره حيث وقع وكيف جاء	بصاد خالصة	على البدل من سين الأصل، لمجانسة الطاء، وحتى لا يخرج من تَسْفُل إلى تَصْعَدُ، وللإجماع على رسمه كذلك، قال في العقيلة: بالصاد كل صراط والصراط. ولها نظائر تجيء عند حرف يبسط بالبقرة

سورة البقرة 2

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
وما يُخَدَعُونَ	كيسارغون	على المفاعلة إجراء له على لفظ سابقه (يُخَدَعُونَ الله) مشاكلة لمجيء المفاعلة من واحد مبالغة كداويت وعاقبت، أو لأنها هي لقول المبرد: وما يخدعون بتلك المخادعة المذكورة أولاً، من الأولى إلى الثانية.
لما كانوا يُكذِّبون	بضم الياء مع التشديد (ومن لازمته فتح الكاف قبله	من التكذيب حملاً على ما قبله في قوله ﴿فَإِن قُلُوبُهُمْ مُّزَيَّنَةٌ﴾ أي: شك وكفر، وهو أعم من الكذب، إذ كل مكذب لصادق فهو كاذب فيما أتى.

قِيلَ الفعل حيث وقع ونظائره من الأفعال تكررت أو انفردت وهي خمسة مري وسبق وحيل وجري وغيض	بكسر أوائلهن، إلا في سيء في الموضعين: هود والملك فباشمام كسرهما الضم على الشيوخ أو الإفراز، وتحكمه المشافهة والتلقي عن المهرة بالأداء	فالكسر على من الإعلال في أشهر لغاتها، والإشمام في سيء على اللغة الثانية فيها. وفيها ثلاثة لم يقرأ بها في المتواتر وضم في أوائلها ضما كاملا وإلى هذه اللغات الثلاث في الأجوف المبني للمفعول يشير ابن مالك بقوله: واكسر أو أشم فثلاثي أعل عينا وضم جا كبوع فاحتمل
وهو حيث وقع إثر واو وفاء ولا م ومثله هتي بعد الأحرف الثلاثة	بضم الهاء أو بكسرها	على الأصل في هائهما، وإنما أسكنها من أسكنها بعد المذكورات من الأحرف تخفيفا.
فأزلهما	بغير ألف بعد الزاي: مشددة اللام	من الإزال لا الإزالة، وهو: الإيقاع في الزلل والخطيئة. أو هو معدى زل عن الشيء إذا تنحى عنه، فيكون أزلهما: نحاهما عنها فترجع للإزالة.
فتلقي آدم من ربه كلمتي	برفع آدم ونصب كلمات بالكسرة النائية	على أنه فاعل التلقي (الإلهام والقبول) والكلمات هي مفعوله وما وقع عليه قبوله (الاعتذار والاستغفار) لا الاستكبار والإنكار كما فعل إبليس
ولا يقبل منها شفعة	بياء التذكير في الفعل (يقبل)	للفصل بين الفعل والفاعل بـ (منها) وكون (الشفاعة) مؤنثا مجازا، ولأن الشفاعة بمعنى الشفيع فذكر حملا على المعنى
وعندنا ومثله في الأعراف وكذا ووعدنكم بطه	بألف بعد الواو في الثلاثة	من المواعدة، وتحتمل أن تكون على بابها من الفعل من اثنين، فيكون الوعد من موسى بالمشير والقبول، أو تكون بمعنى الفعل من واحد على وجه المبالغة كداويت ونحوها
بارئكم	بكسر همزته كسرا تاما	عل الأصل من غير استئصال لتوالي الكسرات (بتقدير أن كسر الراء مضاعف للتكرير).

يَأْمُرُكُمْ يَأْمُرْهُمْ بالأعراف وتَأْمُرْهُمْ بالطور وينصركم بآل عمران ويُسْعِرْكُمْ بالأنعام	بضم الراء ضمّا كاملاً في الكلمات الخمسّة	على الأصل من غير استثقال لتوالي الضمات بتقدير فصل الضمير (كم وهم)
أَرْوَا ومثله أَرْوِي حيث وقعا	بكسر الراء فيهما كسراتاً	على الأصل وما جاء عليه فهو مستغن عن الاحتجاج.
يُغْفَرُ لَكُمْ	بضم الياء وفتح الفاء	بالبناء للمفعول وتذكير الفعل حملاً للخطايا على معنى الخطيئة، أو للفصل وكون تأنيث النائب مجازياً.
النبيء ومثله مصدره النبوءة وجمعه بنوعيه مكسراً وسالماً: النبيئون الأنبياء	بالهمز في الجميع	من النبأ بمعنى الخبر، فالهمزة لام فعله (نبأ) ونبيء فعيل بمعنى مفعول، وهو كثير فيه أي: منبأً بالوحي إليه، ومخير بغيب منه إليه.
الصَّبُون الصَّيْن	بضم الباء مع الواو وكسرها مع الياء من غير همز	من صبا المعتل، فهو كالعاديون ونحوها، أو من صبأ المهموز فخفف بالإبدال، ومعناها متقارب يقال صبا: مال، وصبأ عن دينه: خرج، وفي الخروج ميل عن الدين
هَرُوْلٌ حيث وقع، ومثله كُفُوْلٌ في الإخلاص	بالهمز وضم ما قبله	على الأصل، والضم كالإسكان لغة فيهما.
جزءٌ هنا وبالزخرف، ومثله جزءٌ بالحجر	بالهمز وإسكان الزأي: قبله	على الأصل في همزه، والإسكان لغة أو تخفيف.

<p>بِفِئْلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ أَفْتَكْمَمُونَ ومثله عَمَّا تَعْمَلُونَ ومن حيث</p>	<p>بناء الخطاب فيهما</p>	<p>ردا للكلام على ما قبله من المخاطبة في قوله ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ في الأولى، وفي الثانية قوله «أينما تكونوا يات بكم الله» الآية.</p>
<p>عَمَّا يَعْمَلُونَ أُولَئِكَ عَمَّا يَعْمَلُونَ وَلَئِنْ أُتِيتِ</p>	<p>بياء الغيب فيهما</p>	<p>حملا على لفظ الغيبة قبله في قوله ﴿يَرْجُونَ﴾ في الأولى، وفي الثانية قوله ﴿لِيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾.</p>
<p>خَلِئَتْهُ</p>	<p>بألف بعد الهمزة</p>	<p>على الجمع بمعنى الكبائر الموبقة، وهو مناسب لمعنى الإحاطة في «وأحاطت به».</p>
<p>لَا تَعْبُدُونَ</p>	<p>بناء الخطاب</p>	<p>بإضمار قلنا لهم، وجملة لا تعبدون مضمون القسم، لأن أخذ الميثاق في معنى القسم.</p>
<p>حُسْنًا</p>	<p>بضم فسكون</p>	<p>مصدر أو صفة كحلو ومر، وكلاهما نعت لمحذوف على تقدير مضاف في الأول، أي: قولاً ذا حُسن.</p>
<p>تَكْهَرُونَ هُنَا ومثله تظْهَرَا بالتحريم</p>	<p>بتشديد الظاء فيهما</p>	<p>على إحدى لغات ثلاث في المضارع المفتتح بتاءين، إذ أصله تتظاهرون، فأدغمت التاء في الظاء بعد تسكينها على حد قول ابن مالك في الكافية: وما بتائين ابتدي قد يقتصر فيه على إحداهما وإذا اشتهر</p>
<p>أَسْرَى هُنَا</p>	<p>كُكْسَالِي</p>	<p>على أن أسرى جمع أسير، فيكون جمع الجمع، وإما تشبيهها للأسير بكسلان معنى يجمع جمعه كما جمعوا سكران على سكارى حملا على المعنى، وبيانه (أن جميعها عوارض منعن من كمال التصرف، أعني الأسر والسكر والكسل).</p>

تَقْدُوهم	بضم التاء وألف بعد الفاء	على المفاعلة، وهي إما على بابها من صدور الفعل من اثنين، ذلك أن المفتدي يعطي المال والآسر يطلق ما بيديه، أو هي على الفعل من واحد مبالغة، وله نظائر.
الْقُدْمُ حيث أتى	بضم الدال	على الأصل، وسَهَّل ثقل توالي الضمتين قلة أحرفه (ثلاثي).
يُنَزِّل ومثله تَنْزِل وفنَزِّل حيث وقعت	بتشديد الزاي	مضارع نَزَّل لغة في أنزل، وكلاهما ورد به الذكر في المتفق نحو: وأنزلنا إليك الذكر، إنا نحن نزلنا الذكر.
جَبْرِيل	كقنديل	اسم أعجمي ألحق ببعض أبنية العربية هنا لكثرة دوره، فجاء على مثال قنديل ومنديل ونحوهما.
وميكُل	بهمزة مكسورة بعد الألف	اسم أعجمي لم يلحق هنا بمثال من أبنية العربية، لقلة دوره، وتنبيهها على أصله.
ولكنَّ الشَّيْطَانِ	بتشديد النون ونصب الشياطين	على أن لكن من أخوات إنَّ، وحسَّن ذلك مجيء الواو قبلها، فبعد شبيهها ببل، فلم تخفف على هذه القراءة.
نَنْسَخُ	بفتح النون والسين	من النسخ بمعنى رفع الحكم أو الرسم أو هما معاً.
أو نُنْسِمَا	بضم النون الأولى وكسر السين من غير همز	من النسيان لا النسيء، كما في قوله تعالى ﴿مَنْقُرٌ لَا تَنْسَى إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ وذلك بمحوها من حفظه، فترجع إلى معنى النسخ الكلي.

وقالوا اتخذ الله ولداً	بالواو قبل قالوا	عطفا على قوله قبله: ﴿كذلك قال الذين لا يعلمون﴾.
كن فيكون في ثمانية مواضع	برفع نون فيكون	في أكثرها عطفا على موضع يكون، بتقدير إنما يُكونه فيكون، أو بإضمار هو أي: فهو يكون، وفي بعضها بالعطف على يقول المرفوع قبله حيث يوجد.
ولا تسئل	بفتح التاء وجزم اللام	على النهي عن السؤال عنهم تهويلا لما صاروا إليه من العذاب كما يقال: لا تسأل عن فلان، لعظم ما انتهى إليه من شر أو خير.
واتخذوا من مقام	بفتح الخاء من الفعل	على الخبر عطفا على قوله ﴿ولم جعلنا البيت﴾ الآية على معنى جعلنا البيت مثابة والمقام مصلى.
إبراهيم حيث أتى	بياء كإسماعيل وإسرايل	اسم أعجمي تصرف في لسان العرب على وجوه وقرئ ببعضها، وأشهرها إطلاقا (إبراهيم) وعليه أكثر القراء.
فَأَمَّتْهُ	بتشديد التاء المثناة فوق مع فتح الميم	من متّع لغة في أمتع، إلا أن في التشديد معنى التكرير والتكرير، وبالتشديد جاء التنزيل في المتفق نحو: نمتعهم ومتعوهن.
وأوصى بها	بالهمز وتخفيف الصاد	من أوصى بمعنى وصى، وبهما معا ورد الذكر في المتفق: يوصيكم الله، إذ وصاكم الله بهذا.
أم يقولون	بياء الغيب	على الالتفات من الخطاب في قوله ﴿قل﴾ أُتَخَاجُونَنَا إلى لفظ الغيبة لنكتة تطلب في أسرار البيان.
رَءَوْفٌ	بواو مدية بعد الهمزة	على وزن فعول بمعنى فاعل كشكور، وهو كثير في الصفات.

مَوْلِيَهَا	بكسر اللام وياء مَدِيَّة بعدها	اسم فاعل من وَلَّى، والضمير في هو قبلها إما راجع إلى الله أو لكل، والتقدير على الأول: ولكل وجهة الله موليها إياه، وعلى الثاني ولكل وجهة هو موليها نفسه.
تَصَوَّعَ	كَتَقَدَّمَ	فعل ماضى مبني على الفتح، التطوع هنا: الزيادة في مقدار الفدية.
الريم في المواضع الأحد عشر	كديار في كلها	على الجمع، لملاحظة اختلافها في الجهات والأحوال.
ولو ترى الذين يظلمون إلى يرون العذاب أن القوة لله جميعا	بقاء مثناة فوق في ترى، وبناء فعل يرون للفاعل، وفتح همزة أن	خطاب للنبي والمراد أمته، وإسناد فعل يرون لضمير الذين ظلموا باعتبارهم الرائيين، وأن وما دخلت عليه في موضع نصب بفعل مضمر، والتقدير: لو رأيت الظالمين حين يرون العذاب لعلمت قوة الله وشدة عذابه.
خُصُوفَاتٍ حَيْثُ وَقَعَ	بإسكان الطاء	استثقالا لتوالي ضمتين بعدهما واو فأسكن تخفيفا، وقيل: إنها إحدى لغات ثلاث في جمع فُعلة كغُرْفَة، ضم وسطه وإسكانه وفتحته وهي أقلها، قال ابن مالك في الألفية: والسالم العين الثلاثي أسما أنل إتباع عين فاءه بما شكل وسكن التالي غير الفتح أو حققه بالفتح فكلا قد رووا
ليس الير	برفع راء الير	على أنه اسم ليس، وذلك لشبه ليس واسمها بالفعل والفاعل، ورتبة الفاعل أن يلي فعله.
موص	بتخفيف الصاد، ومن مقتضاه اسكان ما قبله	من أوصى لغة في وصَّى وقد مضى بعض نظائره

فدية طعام مَسْكِينٍ	بترك تنوين فدية وخفض طعام وجمع مساكين	بإضافة فدية إلى طعام وهي من باب إضافة الشيء إلى بعضه فتقدر بمن، وجمع مساكين لمقابلة الجمع في «الذين يطيقونه».
القرآن حيث وقع وكيف وقع	بهمزة مفتوحة بإثر راء ساكنة	مصدر من قرأ كغفران من غفر، سمي به المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلاً أو جزءاً، لأنه تلقاه قراءة من الملك عليه، لا مكتوباً كألواح التوراة.
ولتكمِلوا	بتخفيف الميم	من أكمل لغة في كَمَل، وتقدمت بعض نظائره.
البيوت حيث وكيف وقع ومثله أخواته الأربع وهي: عيون والغيوب وشيوخا وجيوبهن	على فُعل بضم أوائهن في الكلم الخمس	على الأصل، وهو مطرد في جمع فَعْل اسماً كبحر وبحور وصدر وصدور وقلب وقلوب، قال في الألفية : كذا ك يطرد في فعل اسماً مطلق الفا
ولا تقتلوهم ... حتى يقتلوكم ... فإن قتلوكم	بضم أوائل الفعلين الأولين وفتح القاف بعدها ألف في الأفعال الثلاثة	من القتال لا القتل، لأن بعدها: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ من المتفق فالتناسب بين.
فلا رَفَثَ ولا فَسُوقَ ولا جِدَالَ	بنصب الثلاثة من غير تنوين	على أن لا للتبرئة ونفي الجنس، وهو الأنسب إذا فسر (في الحج) بمعنى في حال التلبس بالإحرام به.
السَّلْمُ ومثله في الأفعال والقتال	بفتح السين في الثلاثة	بمعنى الصلح والمسالمة، والإسلام صلح، لأنه هنا في معنى ترك المنازعة والحرب وهو في الأخيرين بين.
تُرْجَمُ الأمور	بضم التاء وفتح الجيم	من أرجع بالبناء للمفعول، ينظر إلى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَيْنَا تَرْجَعُونَ﴾ من المتفق.

حتى يقول	برفع اللام من يقول	على أنه حال مضي، فحتى هنا داخلة في المعنى على جملة مُضي، وهي لا تعمل في الجمل، والتقدير: وزلزلوا حتى قال المؤمنون: متى نصر الله، وقال الرسول صلى الله عليه وسلم مثبتاً: ألا إن نصر الله قريب، فهو على اللف والنشر المشوش.
إثم كبير	بباء موحدة بعد الكاف	على وصف الإثم بالكبر والعظم، نظير قوله تعالى ﴿الْغَيْنِ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ﴾.
قل العفو	بنصب العفو	على إضمار فعل ينفقون بدلالة السؤال.
حتى يَصْهَرْنَ	بإسكان الطاء وضم الهاء	من طهرت: إذا انقطع عنها الدم بما ينقطع جبلة وخلقة في معتادها.
إلا أن يخافا	بفتح ياء الفعل	بإسناد الفعل لفاعل هو ضمير التثنية، و﴿إلا يقيماً﴾ مفعول يخافا مؤولاً.
لا تُضَارَّ	بفتح الراء مشدداً	على أن لا ناهية جازمة، وأصل الفعل تضارَّ، فأدغمت الراء في مثلها، وفتح لالتقاء الساكنين، ومشكلة للألف قبله.
إذا سلمتم ما آتيتن	بألف بعد الهمزة في آتيتن	من آتى الرباعي، بمعنى أعطى، وهو جلي.
قَدَرَهُ فِي الْمَوْضِعَيْنِ	بإسكان الدال فيهما	لغة في مفتوحه، مصدر قَدَرَ، بمعنى طاقته ومستطاعه.
تَسْوِفُهُنَّ	بفتح التاء من غير ألف بعد الميم	من المس بمعنى الوطاء، كما في قوله تعالى ﴿وَلَمْ يَمَسِّنْ يَشْرُ فِي الْمَتَفَقِّ﴾.
وصية لأزواجهم	برفع وصية	على الابتداء والخبر محذوف، والتقدير: فعليهم وصية لأزواجهم.

فَيَضَعُهُ	بتخفيف العين وقبلها ألف ورفع الفاء	من المضاعفة، وهي بمعنى التضعيف، ورفع عطفاً على (يقرض) أو على الاستئناف بتقدير فهو يضاعفه .
ويصل هنا ويصله بالأعراف والمصيصون بالطور ويصيص بالغاشية	بالصاد الخالصة في الكلم الأربع	بدلاً من سين الأصل فيهن، لمجاورة الطاء كما مر في الصراط.
عَسَيْتُمْ هنا وفي القتال	بكسر السين	لغة في عسى إذا أسندت إلى ضمير تكلم أو خطاب، على حد قول ابن مالك في الكافية: والسين من نحو عسيت قد يرى منكسراً ونافعٌ به قرا وفي الألفية : والفتح والكسر أجزء في السين من نحو عسيت، وانتفا الفتح زُكن
غَرَفَةٌ	بفتح الغين	مصدر مرة، والمفعول محذوف، والتقدير: إلا من اغترف ماءً غرفةً.
ولولا دَفَعْ هنا وفي الحج	بكسر الدال وفتح الفاء وألف بعدها ككتاب	مصدر دفعَ دفعاً ودفاعاً، أو مصدر دافع، والمفاعلة على بابها، من حصول الدفع من اثنين بدليل ما بعده ﴿الناس بعضهم ببعض﴾
لا بيع ولا خلة ولا شفعة	برفع الثلاثة مع التنوين	على أن لا بمعنى ليس، والنفي وإن كان لفظه لفظ نفي الوحدة، فمعناه نفي الجنس، قاله المهدوي في شرح الهداية، وقيل لأن في كل المذكورات مستثنى، فخلة المؤمنين لا تنقطع والشفاعة موصولة بينهم، والبيع مجازاً المعاوضة، وهي من ضروب الجزاء.

<p>يَتَسَنَّهُ ومثله اِقْتَدِرْ ونظائرهما مَالِيَهُ وَمَالِيَتُهُ وَمَاهِيَهُ وَكَتَبِيهِ وَحَسْبِيهِ</p>	<p>بهاء ساكنة في الأخير وصلا ووقفا في الكلمات السبع</p>	<p>لأنها هاء سكت اجتلبت في الوقف لبيان حركة الموقوف، ووصلها به حملا للوصل على الوقف، والعرب تفعل ذلك كثيرا، قال ابن مالك في الألفية : وقف بها السكت على الفعل المُعل بحذف آخر كَأعط من سأل وفي الكافية : ووصل ذي الهاء أجز في كل ما حرك تحريكا بناء لزمّا</p>
<p>فُنْشِرْهَا</p>	<p>براء غير معجمة</p>	<p>من الإنشار بمعنى الإحياء، كما في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ﴾ متفق.</p>
<p>قَالَ أَعْلَمُ</p>	<p>بقطع همزة الفعل ورفع ميمه</p>	<p>على الإخبار عن النفس، كأنه لما شاهد ما شاهد من قدرة الله قال مقرا ومخبرا.</p>
<p>فَصْرُهُنَّ</p>	<p>بضم الصاد</p>	<p>من صارَه يصوره لغة في صارَه يصيره: بمعنى الضَمِّ والتقطيع.</p>
<p>بِرَبْوَةٍ</p>	<p>بضم رائها</p>	<p>لغة في مفتوحها، فهما بمعنى.</p>
<p>الْأَكْلُ ومثله أَكَلَهُ وَأَكَلَمَا</p>	<p>بإسكان الكاف فيهن حيث وردن</p>	<p>لغة في مضمومه، وهو بمعنى مفعول.</p>
<p>وَلَا تَيَمَّمُولَ ومثلها نظائرها الإحدى والثلاثون من كل مضارع مفتتح بتائين</p>	<p>بتاء واحدة مخففة وصلا وابتداءً نحو: تَوَفَّيْهِمْ تَلْظَى تَبَرَّجْنَ</p>	<p>على إحدى لغات ثلاث في المضارع المستهل بتائين، وأصله تَتَيَمَّمُوا، وهي لغة حذف التاء الثانية على حد قول ابن مالك : وما بتائين ابتدي وقد تقدم نظيرهن.</p>

فَنِعِمَّا هِيَ مِنْهَا وفي النساء	بكسر النون والعين	إحدى لغات أربع في نِعَم فعل المدح، أشار إليها في الكافية بقوله: نِعَم وبئس الأصل فيهن فَعِل واستعمل الأصل وفَعِل وفَعِل والأربع استعملن في نحو كَجَل وقيل إن أصل نعم بإسكان العين، فلما أدغمت في ما التقى ساكنان فكسر ما قبلهما تخلصا.
وَنَكْفُرْ عَنْكُمْ	بالنون وجزم الراء	عطفًا على موضع ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ لأن موضعه جزم على جواب الشرط.
يَحْسِبُ (هم)	بكسر السين في المضارع حيث وقع	لغة في مضارع حَسِبَ مكسور العين بمعنى ظن قال في اللامية فيها وفي أخواتها 8: وافتح موضع الكسر في المبني من فَعِلًا وجهان فيه من أحسب مع وغرت وحررت انعم بئست يئست أوله يبس وهلا
فَاذْنُوهَا	بهمزة ساكنة أبدلت	أمر من أذن بكذا الثلاثي: إذا علم به.
مَيْسَرَةٍ	بضم السين	لغة في مفتوحها: مصدر ميمي بمعنى اليسر.
تَصَدَّقُوا	بتشديد الصاد	إحدى لغات ثلاث في المضارع المستهل بتائين وهي لغة إدغام تائه الثانية في صاده كتذكرون.
تُرْجَعُونَ فِيهِ	بضم التاء وفتح الجيم	من أرجع مبنيًا للمفعول، ولأن الفاعل الحقيقي المرجع هو الله، ينظر إلى قوله جل: ﴿ثُمَّ تَرْجَعُونَ إِلَى عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾.
أَنْ تَضِلَّ	بفتح همزة أَنْ	على أنها وما دخلت عليه في موضع مفعول لأجله، وهو من مواضع فتح همزها قال في الألفية: وهمز إن افتتح لسد مصدر مسدّها وفي سوى ذاك اكسر

فَتَذَكَّرَ	بفتح الذال وتشديد الكاف ونصب الراء	من التذكير لا الإذكار، ونصب الفعل بالعطف على تَضِلَّ المنصوب بأن.
تَجَرَّقَ حَاضِرَةً	برفعهما مع التنوين	على أن كان تامة، وحاضرة نعت لفاعلها قال في الألفية:××× وذو تمام ما برفعٍ يكفي
قَرِهَنَّ	كَتَبَ	جمع رهن، أو فعال بمعنى مفعول، أي: مرهون كما في ﴿وَرِيَالَهُ الْخِيَلُ﴾ أي: مربوطه.
فَيَغْفِرُ وَيُعَذِّبُ	بجزم الفعلين	عطفًا على ﴿يَحَاسِبُكُمْ﴾.
وَكُتِبَهِ	كَرُسِلِهِ	جمعا الكتاب على شاكلة ما قبله وما بعده من الجمع في ملائكة ورسل.
وَرُسُلُهُ	بضم السين	على الأصل، وسهل توالي الضمتين قلة أحرف الكلمة.

سورة آل عمران 3

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
مُتَغَلِبُونَ وَيُخَشِّدُونَ	بالتاء المثناة من فوق في الفعلين	خطاب من الله لنبيه أن يخاطب الكفار بوقوع الغلبة عليهم وبحشرهم إلى النار: (معالنتهم بذلك إمعانا في التحدي).
تَرَوْنَهُمْ	بتاء الخطاب	لأن قبله خطابا في قوله (قد كان لكم) فجرى آخر الكلام عليه.
رِضْوَانٍ حَيْثُ وَقَعَ وَكَيْفُ وَقَعٍ	بكسر الراء	لغة في مضمومه، وهو مصدر كالحرمان.

إن العين عند الله الإسلام	بكسر همزة إن	على الابتداء والاستئناف لأن الكلام تم عند قوله (الحكيم) ثم استأنف بخبر آخر فكسر، وهو من مواطن كسر همزتها قال في الألفية: فاكسر في الابتداء وفي بدء صلة وحيث إن ليمين مكملة
ويقتلون الذين يأمرون	بفتح الياء وضم التاء	من القتل حملا له على ما قبله من قوله (ويقتلون النبيئين) لأن من تجراً على قتل نبي، فهو أجراً على قتل من هو دونه.
الميت، وميت حيث وقع فيما إذا كان الموت قد نزل ¹	بتشديد الياء مكسورة	لغة في مَيّت وزنه فَيَعْل مَيّوت، قلبت الواو ياء ثم أدمغت فيها الياء قبلها.
بما وَصَّعَتْ	بفتح العين وتسكين التاء	بإسناد الفعل إلى ضمير أم مريم، وكأن الجملة اعتراض في أثناء كلامها.
كفَلَمَّا زَكْرِيَاءُ	بتخفيف الفاء ورفع زكرياء	لإسناد الفعل إلى زكرياء.
فناذته	بتاء التأنيث	لتأنيث لفظ الفاعل (الملائكة) باعتباره جمعا مكسرا لمن يعقل، كما في قوله تعالى: ﴿وَلِذَ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ﴾
أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُ	بفتح همزة أن	بتقدير حرف الجر محذوفا قبلها، فموضع أن وما دخلت عليه في موضع نصب بإسقاط الخافض، والتقدير نادته بالبشارة، وحيث سدت مسد المصدر فتحت.

1 أما إذا كان الموت لم ينزل نحو (إنك مَيّت أي : ستموت أو في جملة نفي نحو (وما هو بميت) فلا اختلاف في تشديده عند الجميع، وكذا ما كان نعتا لما فيه هاء التأنيث نحو بلدة ميتا فالجميع على تحفيفه فلينتبه لذلك، قال الشاطبي:
وَمَيّتَا لَدَى الْأَنْعَامِ وَالْحُجَرَاتِ خُذْ وَمَا لَمْ يَمُتْ لِلْكَلِّ حَاءٌ مُتَقَلًّا

يُبَشِّرُ	بضم الياء وتشديد الشين مكسورة	من بَشَّرَ المضعف لغة في بَشَّرَ الثلاثي كَصَدَرَ، وفيه لغة ثالثة هي أبشَرَ قال تعالى ﴿وَأَبشِرُوا بِالْجَنَّةِ﴾ وقيل الأخيرة بمعنى استبشِرَ.
وَيُعَلِّمُهُ	بياء الغيب	ردا على لفظ الغيبة الذي قبله في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَبْشِرُكَ﴾ أي: يعيسى ويعلمه.
إِنِّي أَخْلُقُ	بكسر همز إني	على الاستئناف والابتداء، وهو من مواطن كسر همزته، وقد سبق شاهده.
هَـيْرٌ ومثله في المائدة	بألف بعد الطاء فهزمة مكسورة	على التوحيد والإفراد، والمعنى عليه: فَأَنْفَخُ في الواحد منها، فيكون طائراً.
فَنُوقِيهِمْ	بالنون	بإسناد الفعل للمتكلم المعظم جل جلاله، وحملا على ما قبله في قوله ﴿وَأُعْزِبُهُمْ﴾ والنون في الإخبار كالهزمة فيه.
أَنْ يَوْتِيَ أَحَدٌ	بغير همزة استفهام داخلية على أن	بناء على أن جملة «أَنْ يَوْتِيَ» مفعول قوله قبله ﴿وَلَا تَوْمِنُوا﴾ الآية والتقدير ولا تومنون بأن يوتي، والمعنى ولا تصدقوا بأن أحداً أوتي من النبوة مثل ما أوتيتم فتخبروا بذلك.
وَلَا يَأْمُرُكُمْ	برفع راء يامرُ	على الاستئناف والقطع مما قبله.
تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ	بفتح التاء واللام مخففة	حملا على ما قبله من قوله ﴿تَعْرِسُونَ﴾.
لَا، اتينكم	بفتح اللام وضمير(نا) بعد الياء	بناء على أن اللام للابتداء، وقع جوابا لما هو في معنى القسم من أخذ الميثاق، مع إسناد فعل (أتى) إلى ضمير المتكلم المعظم، وهو الله جل جلاله، وله نظائر كثيرة.
تَبْغُونَ - وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ	بتاء الخطاب في الفعلين	على تقدير فعل قل: أمرا من الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم أن يخاطب المنكرين للبعث والمنتحلين لغير الإسلام مُنْكَرًا عليهم ومُؤَبِّخًا لهم.

حَجَّ البيت	بفتح الحاء	مصدر حَجَّ حجا كرد ردا وعدَّ عدا.
وَمَا تَفْعَلُوا - فُلْنِ تُكْفَرُوا	بتاء الخطاب في الفاعلين	ردا على الخطاب قبله في قوله ﴿كُتِمَ خَيْرُ أُمَّةٍ﴾ الآية.
لَا يَضُرُّكُمْ	بفتح الياء وكسر الضاد والتخفيف والجزم	من ضارَّه يضرُّه ضيرا: لغة في ضرَّه يضره ضرا، والتشديد أكثر في الاستعمال.
مَنْزِلَيْنِ	بتخفيف الزاي: ومن مقتضاه تسكين النون قبله	اسم مفعول من أنزل لغة في نَزَلَ، إلا أن في التشديد معنى التكرير والتكثير.
مَسْؤَمِينَ	بفتح الواو	اسم مفعول: من سَوَّمَ إذ أرسل، والمعنى أرسالا بعضهم بإثر بعض فهو كمردِّفين وزنا ومعنى.
سَرَعُوا	بغير واو قبل الفعل	على الاستئناف والقطع مما قبله.
قَرَحَ	بفتح القاف	مصدر قَرَحَ قَرَحًا وَقُرَحًا.
وَكَلَّيْنِ	بفتح الهمزة وياء مشددة مكسورة	هي أي: دخلت عليها كاف التشبيه، وكثراستعمالها بمعنى كم التكريرية، فجعلت كلمة واحدة، وجعل التنوين نونا أصلية فوقف عليها به بالنون، وفيه لغات.
قُتِلَ مَعَهُ	بضم الكاف وكسر التاء	ببناء فعل القتل للمفعول، للعلم بالفاعل، أما المقتول فيجوز أن يكون الأول (النبي) أو الربيون أو كلاهما، ووقف الهبطي يرجح الأول، ودليله ﴿أَفَأَيْنَ مَاتَ أَوْ قُتِلَ﴾ الآية.
الرَّعْبَ	بإسكان العين	لغة في مضمومه، كالسخت والسخت والأكل والأكل، وكلاهما فاش مستعمل.
يَغْشَى كَأَنَّهُ	بياء التذكير	لكون الضمير عائدا على مذكر هو النعاس.

قل إن الأمر لله	بنصب كله	على أنه توكيد للأمر المنسوب.
بما تعملون بصير	بتاء الخطاب في الفعل	ردا على الخطاب قبله في قوله ﴿ولا تكونوا كالذين كفروا﴾.
مِثْم-مِتَّ ومِتْنَا حيث وقعت	بكسر الميم	على لغة فيه جاءت على فَعَلٍ يَفْعَلُ، وهو قليل في القياس، فلما كان الماضي على فَعَلٍ مكسور العين كسر أوله عندما أسند لتاء الضمير (الإسناد يكشف عن أصول الأفعال)، قال في اللامية: وانقل لفاء الثلاثي شكل عين إذا اعتلت وكان بتا الإضمار متصلا
بما تجتمعون	بتاء الخطاب	ردا على ما قبله من خطاب في قوله ﴿ولئن قتلتهم في سبيل الله أو متهم﴾ الآية.
أن يَفْعَلْ	بضم الياء وفتح الغين	من أغلّه إذا نسبته إلى الغلول، أي: الخيانة كأكذبه: إذا نسبته إلى الكذب، والمعنى نفي أن يخون النبي في المغانم من أصحابه (أن ينسب إلى الغلول والسرقة من الغنيمة).
ولا تخسبن الذين قتلوا	بتخفيف التاء في قتلوا	بناء على أن الفعل المخفف كمصدره يحتمل القليل والكثير، فدلالته أوسع.
ولئن الله لا يضيع	بفتح همزة أن	عطفا على «بنعمة» أي: يستبشرون بالنعمة والفضل وبأن الله لا يضيع الأجر فالبيانات ثلاثة، وأن وما دخلت عليه في موضع نصب بحذف الخافض.
يُحْزَنُ وشبهه وقم	بضم الياء وكسر الزاوي: إلا في حرف الأنبياء فبفتح الياء وضم الزاوي: (لا يحزنهم الفرع الأكبر)	من أحزنه لغة في حَزَنَ الثلاثي المعدى، خالف أصله في حرف الأنبياء جمعا بين اللغتين، وتميزا لمحلها كي تستبين، إذ لا نظير لها في البشارة.

ولا يحسبن الذين كفروا والذين يبخلون والذين يفرحون	بالياء المثناة التحتية في «يحسبن» في المواضع الثلاثة	بياء التذكير اعتبارا بمن أسند الفعل إليه من الكفار والبخلاء والفرحين البطرين.
فلا تحسبنهم	بالتاء المثناة فوق وفتح الباء	خطابا للنبي صلى الله عليه وسلم، والمراد أمته، أو كل من يتأتى منه الحُسابُ والظن المذكور.
حتى يميزَ هنا وليميزَ في الأنفال	بفتح الياء وكسر الميم وياء مخففة	من ماز يميز: لغة في ميز يميز، إلا أن في التشديد معنى التكثر كما مر مرارا.
بما يعملون خيرا	بالتاء المثناة الفوقية	خطابا للمؤمنين ردا على ما سبق من مخاطبتهم في قوله: ﴿وَلَنْ تَوَمِنُوا﴾ وتقولوا ﴿فلكم﴾ الآية.
سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمْ..... ونقول	بنون مفتوحة ونصب قتلهم ونقول بالنون	ردا للكلام على أوله لما تقدم في قوله: (لقد سمع) الآية، فجرى كله على سياق الإخبار عن الله جل ذكره لتقدم اسمه، وعطف قتلهم على (ما) وهي مفعول سنكتب.
والزبر والكتب	بغير باء موحدة داخلة على الزبر	لأن حرف العطف أغنى عن إعادة الجار، وهو كثير في القرآن والكلام، لكونه أخصر وأخف.
لشبيئته للناس ولا تكتُمونه	بالتاء المثناة فوق في الفعلين	حملا على الخطاب، بإضمار قل لهم قبل قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ وفي التاء من المواجهة ما يفيد معنى تأكيد الأمر.
وَقَتْلُوا وَقَتْلُوا	بتقديم المفاعلة على الفعل	تقدما للمقاتلة على المقتولية وهو الأصل، لأن القتل لا يكون إلا بعد قتال، فكان أولى بالتأخير.

سورة النساء 4

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
تَسْلَونَ	بتشديد السين	على لغة الإدغام (التاء في السين) وهي إحدى لغات ثلاث في المضارع المفتتح بتائين، وقد تقدمت نظائره.
والأَرْحَامَ	بنصب الميم	عطفًا على اسم الله قبله، على معنى واتقوا الأرحام أن تقطعوها.
قيماً	بغير ألف بعد الياء	إحدى لغات ثلاث في مصدر قام، وهي القيام والقوام والقيم، قاله الأخفش، والمعنى بها قيامكم وقوامكم وقيم أمتعتكم.
وسَيُضْلَوْنَ	بفتح الياء المثناة التحتية	على إسناد الفعل إليهم، كما في قوله تعالى ﴿اصْلَوْهَا﴾.
وإن كانت وحدة	برفع واحدة	على أن كان تامة مكثفية بمرفوعها، فهي بمعنى حدث ووقع، والمعنى: فإن وقع إرث واحدة، وحسَّنها أن القضاء في إرثها لا في نفسها.
فلأُمه -في أُمها - بصون أُمَّهاتكم حيث وقع	بضم همزة أم وصلًا وبضم الهمزة وفتح الميم من أمهات في الوصل أيضًا	على الأصل في المفرد والجمع كما في الابتداء بهما وهو محل اتفاق.
يوصي بها الأول	بكسر الصاد	على البناء للفاعل، وهو هنا ضمير الميت المذكور قبل، وهو الموصي.

نَدْخَلْهُ في الموضعين هنا ومثله نَدْخَلْهُ ونَعْزِبْهُ بسورة الفتح، ونَكْفِرْ عَنْهُ ونَدْخَلْهُ في التغابن، ونَدْخَلْهُ في الطلاق	بالنون في المواضع السبعة	التفاتا من الغيبة إلى التكلم بصيغة التعظيم تنويعها وتهويلا بحسب المقام.
وَالْزَنُ يَأْتِيْنَهَا ومثله الذين بفصلت وَهْزَنُ وَهْتَيْنِ	بتخفيف النون في الأربعة	إجراء للمبهم الموصول والمشار به مجرى سائر الأسماء في تخفيف نون تثنيتهما، ولم يلاحظ تعويض النون المحذوفة فتشدد النون.
كَرَّهْهُ ومثله في التوبة والأحقاف	بفتح الكاف	لغة في مضمومه كالضَّعْف والضُّعْف، وقيل بالفتح: الإكراه وبالضم: الكراهية.
مُبَيَّنَةٌ وَمُبَيَّنَتٌ حيث وقعوا	بكسر الياء (مشددة)	أضاف الفعل إلى الفاحشة، باعتبارها بيِّنَةٌ بنفسها، مبيِّنَةٌ لفحشها وفظاعتها، أي: مظهرة لذلك لا تحتاج إلى مظهر.
مَحْصَنَتٌ وَالْمَحْصَنَتُ حَيْثُ وَقَعَ	بفتح الصاد	على صيغة اسم المفعول، لأن غيرهن من زوج أو ولي هو الذي أحصنهن.
وَأَحَلَّ لَكُمْ	بفتح الهمزة والحاء	بنى الفعل للفاعل، وهو الله وعطفا على ما أصله مما أضيف الفعل فيه إلى الله: ﴿كَتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾، أي: كتب عليكم وأحل لكم.
فَإِذَا أَحْصَيْتَ	بضم الهمزة وكسر الصاد	بإسناد الفعل إلى الأزواج أو الأولياء، فجرى الفعل على ما لم يسم فاعله.
إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَجَرَّةً	برفع تجارة	على أَنَّ «تَكُونَ» تامة بمعنى تحدث وتقع.

مَدْخَلًا ومثله في الحج	بفتح الميم	على أنه مصدر ندخل الثلاثي، دل عليه الرباعي المذكور قبله، والتقدير ندخلكم فتدخلون مدخلا أي: دخولا.
وَسْئَلُوا ومثله كل أمر من السؤال مع الواو أو الفاء نحو وَسْئَلْ مَنْ، وَسْئَلُوا مَنْ، فَسْئَلُوا أَهْلَ	بتسكين السين بعدها همزة مفتوحة	على الأصل في الأمر من السؤال، كما في المضارع منه اتفاقاً نحو وليسألوا. وقد أجمعوا على طرح الهمز من الأمر المجرد من فاء وواو، نحو سلهم وسل بني إسرائيل.
عَقَرَتْ	بألف بعد العين على وزان ءامنت	على المفاعلة، وهي إما من واحد مبالغة، أو على بابها من مجيء الفعل من اثنين، والمعنى عليه: عاقدت أيمانكم أيمانهم.
بِالْبُخْلِ	بضم الباء وتسكين والخاء	لغة في مفتوحهما كالحُسْن والحَسَن، وكلاهما مصدر بَخِلَ.
وَلِنْ تَكْ حَسَنَةً	برفع حسنة	بناء على أَنَّ ﴿تَكْ﴾ تامة غير محتاجة إلى خبر بمعنى حدث ووقع.
تَسْوَى الْأَرْضَ بهم	بفتح التاء وتشديد السين	على إحدى لغات ثلاث في المضارع المفتتح بتائين، لغة إدغام التاء الثانية في السين وتقدم لها نظائر. والمعنى على أسلوب القلب لو يسوون بها، أي: يصيرون وإياها سواء أي: تراباً.
أَوَلَمْ يَسْتَمِ	بألف بعد اللام	على المفاعلة بمعنى الفعل من اثنين، وهو في الجماع بَيِّن.
مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ	برفع قليل	بالرفع على البديل من الضمير المرفوع من فعلوه، وهو وجه الكلام، وعليه الأصول لأن الثاني يغني عن الأول بتقدير ما فعله إلا قليل.
كَأَن لَّمْ يَكُنْ	بالياء المثناة التحتية	للفصل، ولأن التأنيث في المودة مجازي، أو حملا على المعنى، فالمودة غير الود.

ولا تُكَلِّمُون قَتِيلًا	بتاء الخطاب	للنبي ومن معه ردا على ما قبله من الخطاب الذي هو خطاب لأُمته في قوله: «قل متاع الدنيا قليل»
ومن أُضْذِق ونظائره مثل يَضْذِفُون فاضْذِع مما جاءت فيه الصاد ساكنة قبل دال	بصاد خالصة، وذلك في اثني عشر موضعا	على الأصل، وإتباعا لخط المصحف الإمام.
فتبينوا هنا وفي الحجرات	بالياء من التبيين	لأنه غاية للتثبت الذي قرئ به هذا الحرف سبعيا، فهو شامل له.
السَّلَام لست مومنا	بغير ألف بعد اللام	على معنى الاستسلام والانقياد، كما في قوله تعالى «وألقوا إلى الله يَوْمئذ السَّلَام»، من متفق الحذف.
غير أولي الضرر	بنصب راء غير	على الاستثناء من «القاعدون»، وهو أحد وجهين في المستثنى من المنفي التام النصب والاتباع والآخر المنتخب، قال ابن مالك: وبعد نفي أو كنفني أنتخب xxx إتباع ما اتصل
فُوتِيه	بالنون	التفات من الغيبة إلى التكلم بصيغة التعظيم.
يَدْخُلُوهَا	بفتح الياء وضم الخاء	بإسناد الفعل إلى الداخلين كما في قوله: «ادخلوا الجنة» وقوله «ادخلوها بسلام».
أَنْ يَصْلَحَا	بفتح الياء واللام وفتح الصاد مشددا وألف بعدها	من التصالح، وأصل الفعل أَنْ يتصالحا فأدغمت التاء بعد تسكينها في الصاد، وجهته: أَنْ الفعل من اثنين زوج وزوجة، فالمفاعلة على بابها، والتصالح بالتنازع أليق.

وَلَنْ تُلْوُوا	بإسكان اللام وبعدها واوان: الأولى منهما مضمومة	من لوى يلوي: إذا نأى بجانبه، وقيل اللئ بالقول «يلوون ألسنتهم بالكتاب» والإعراض بالفعل، وفيه من الحسن ما لا يخفى.
الذي نَزَّلَ والذي أنزل	بفتح أول الفعلين وفتح الزاي	ردا للفعلين إلى اسم الجلالة قبلهما في قوله «آمنوا بالله ورسوله».
وقد نَزَّلَ	بضم النون وكسر الزاي	بناء الفعل للمفعول للعلم بالفاعل المنزل، وهو الله جل جلاله.
فِي الدَّرَكِ	بفتح الراء	لغة في مسكنها كالقَدَر والقَدَر، والفتح أكثر وأشهر.
سَوْفَ نُنَوِّتُهُمْ سنوتهم	بالنون في الفعلين	التفاتا من الغيبة إلى التكلم بصيغة العظمة لذي العظمة والجلال.
لَا تَعْدُوا	بفتح العين وتشديد الدال	أصله لا تعتدوا، فأدغمت التاء في الدال بعد نقل حركتها إلى العين قبلها، وأدغمت التاء في الدال.
زَبُورًا	بفتح الزاي	على أنه اسم لكتاب داوود، وهو واحد من زبر: إذا جمع أو كتب، فهو بمعنى مجموع أو مكتوب.

سورة المائدة 5

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
شَتَانِ قَوْمٍ فِي لِلْمُؤْمِنِينَ	بفتح النون فيهما	مصدر شَنَى كَرَضِي وَزَنَا: إذا أَبْغَضَ، فهو كَغَلِيَانٍ وَغَشِيَانٍ مِنْ غَلَى وَغَشِيَ.
أَنْ صَدُوكُمْ	بفتح الهمزة	بتقديم لام الأجل محذوفا، والمعنى لا يكسبنكم بُغْضُ قَوْمٍ لِأَجْلِ أَنْ صَدُوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الْاِعْتِدَاءِ مِنْ مَوَاضِعَ فَتَحَ هَمْزَةٌ أَنْ كَوْنَهَا وَمَا دَخَلَتْ عَلَيْهِ فِي مَحَلِّ مَفْعُولٍ لِأَجْلِهِ، لِسَدِّهَا مَسَدَ الْمَصْدَرِ: أَي: (صَدَّكُمْ إِيَّاكُمْ).

وأرجلكم	بنصب اللام	عطفا على الأيدي، بجامع كونها مغسولات ومحدودة بحد دل عليه حرف المعنى (إلى).
قسيّة	على وزن فاعلة (مخفف الياء)	اسم فاعل من قسا، وأكثر ما يأتي على هذا الوزن من فَعَلَ كقاضية من قضى، وجارية من جرى.
رُسُلَنَا نَظِيرُهُ مُسْلِمًا بِإِبْرَاهِيمَ	بضم السين في الأول والباء في الثاني	على الأصل، كما في كُتِبَ وَصُحِفَ، وَخَفَّفَ توالي الضمتين قلة أحرف الكلمة، وتقدمت له نظائر.
السَّحْتِ فِي المواقع الثلاثة في السورة	بإسكان الحاء	لغة في السُّحْتِ مضموم الحاء: اسم بمعنى مفعول، أي: مسحوت وهو الهالك المستأصل، ومنه قوله تعالى: فيسحتكم بعذاب.
العين والآنف والأذن والسن والجروح	بنصب الخمسة	عطفا على لفظ النفس المنصوب في قوله «وكتبنا عليهم فيهما أن النفس»
وليحكم أهل	بإسكان اللام وفتح الميم بحركة النقل	بناء على أن اللام للأمر والجزم، وتحركت الميم بحركة الهمزة، وأسقطت الهمزة على قاعدة النقل لورش، قال ابن بري: والهمز بعد نقلهم حركته يحذف تخفيفا فحقق علته
يبغون	بياء الغيب	ردا على الإخبار في قوله تعالى «ولن كثير من الناصر لفسقون»
يقول الغني آمنوا	بغير واو قبل يقول	استغنى عن حرف العطف بالضمير الرابط.
من يرتد	بدالين مكسورة فساكنة	لكون الإظهار هنا أولى، لعدم إسكان أول المتماثلين، بل عكس فيه شرط الإدغام، قال في المقدمة: وأولى مثل جنس إن سكن ادغم

والكفارة أولياء	بنصب الراء	عطفًا على الذين مفعول لا تتخذوا في قوله قبله: «لا تتخذوا الغين اتخذوا منكم هرؤل ولعبا».
رسالته	بكسر التاء وألف قبلها	على جمع المؤنث السالم لتعددتها وتنوعها حكما وحكمة.
ألا تكون فتنة	بنصب تكون ورفع فتنة وتنوينها	بأن المصدرية الناصبة، بناء على أن حسب على بابها من الشك، والمعنى وحسبوا عدم كون فتنة العذاب نازلة بهم، وفتنة: فاعل تكون التامة: بمعنى تحدث.
عقدتم الأيمن	بتشديد القاف من غير ألف	لغة في عقد المخفف، إلا أن في التشديد تكثرًا لمقابلة الجمع (الأيمان).
جزاء مثل ما قتل	بغير تنوين جزاء مع خفض مثل	بإضافة جزاء إلى مثل بمعنى عين، إذ على قاتل الصيد جزاء المقتول بعينه لا جزاء مثله، والمعنى على الإضافة: جزاء المقتول من الصيد يحكم به نوا عدل منكم.
كفارة طعام مسكين	بغير تنوين كفارة مع خفض طعام	بإضافة كفارة إلى طعام إضافة بيان لجنسها، فليست كفارة هدي ولا صيام، وإلا لما صحت الإضافة، إذ الكفارة هي الإطعام (حسنها تقدم التخيير بين الهدى والطعام والصيام).
قيما للناس	بألف بعد الياء	مصدر قام، كصيام من صام، مرادا به اسم الفاعل، أي: جعل الله حجهما مقيما لشؤون الناس في المعاش والمعاد.
استحق الأولين عليهم	بضم التاء وكسر الحاء من الفعل وتسكين الواو وفتح اللام من الأوليان	ببناء الفعل للمفعول، والأوليان رفع على البذل من الضمير في «يقومان مقامهما» يقال استحق الاثم ارتكبه، واستحق عليه الاثم: ارتكب في حقه.

إِلَ سَحَرَّ مَبِين هنا وفي أول يونس وهود وفي الصف	بغير ألف على وزن ذكر في المواضع الأربعة	على حذف مضاف، أي: ذو سحر، أو يكون المصدر بمعنى اسم الفاعل مبالغة.
هَلْ يَسْتَصِيح رَبُّكَ	بياء في الفعل ورفع رَبُّكَ	على معنى هل يفعل ربك ذلك، لأن الحواريين لم يشكوا في قدرة الله على ذلك لإيمانهم، وإطلاق الاستطاعة على الفعل لعلاقة اللزوم، وهو مجاز شائع.
إِنِّي مُنَزَّلُهَا	بتشديد الزاي	اسم فاعل من نَزَلَ لغة في أنزل، إلا أن في التشديد معنى التنويه تطمينا لهم بالإجابة.
يَوْمَ يَنْفَعُ	بنصب يوم	على الظرفية بعامل مضمَر تقديره: قال الله هذا الذي قصصت عليكم يحدث أو يقع يوم، وعليه فالإشارة بهذا إلى غير اليوم، وهو ما تقدم من المحاورة، «وَلِإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْصِي لَإَمْرٍ مَّرِئِهِم» الآية وقد يكون بني على الفتح، وهو في محل رفع على الخبر لـ«هذا» لإضافة الظرف إلى الفعل وهو معرب، وهو مذهب الكوفيين.

سورة الأنعام المكية 06

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
مِنْ يَصْرِفُ عَنْهُ	بضم الياء وفتح الراء	ببناء الفعل للمفعول وإضمار ذكر العذاب لتقدم ذكره.
لَمْ تَكُنْ فَتَنَّتْهُمْ	بتاء التأنيث في الفعل ونصب فتنتهم	لتأنيث لفظ الفتنة، لأنه فاعل في المعنى، لأن خبر كان هو اسمها معنى، ونصب فتنتهم على انه خبر تكن مقدما، وأن ما بعدها اسمها لكونه أعرف من الخبر.

والله ربنا	بخفض الباء من ربنا	على انه نعت «الله» أو بدل منه.
ولا نكذب... ونكون	برفع الفعلين معا	عطفا على «نرد» قبلهما، فهما إذن داخلان في التمني: تمنوا ثلاثا: الرد إلى الدنيا، وعدم التكذيب، والكون من المؤمنين.
أفلا تعقلون ومثله في الاعراف ويوسف والقصص ويس	بتاء الخطاب في جميعها	التفاتا من الغيبة قبله في قوله: «خير للذين يتقون» إلى الخطاب وفيه من تطرية السمع واستدعاء الإصغاء ما لا يخفى.
وللدار الآخرة	بلامين ورفع الآخرة	دخلت لام الابتداء على لام التعريف، ورفعت الآخرة نعتا للدار كما في قوله تعالى: «ولن الدار الآخرة لهمي العيول» ووصفت بالآخرة لتأخرها عن الأولى (الدنيا) وجودا وزمانا.
لا يكذبونك	بتخفيف الدال	أكذبه لغةً في كَذَّبَه معنى نسبته إلى الكذب، وقيل أكذبه: وجده واعتقده كذبا، ونفيه بهذا المعنى أوفق، لقوله بعده «ولكن الصالحين» الآية.
فَتَحْنُا هنا وفي الأعراف وفتحت في الأنبياء وفتحن بالقمير	بتخفيف التاء في الأرب	التخفيف والتشديد لغتان في فتح، غير أن في التشديد معنى التكثر والتكرير، أو هو لمقابلة الجمع في الأبواب، ولذا خفف اجماعا فيما جاء بعد اسم مفرد نحو: «ولو فتحنا عليهم بابا» بالحجر.
بِالْغَدْوَةِ	بفتح الغين وألف بعد الدال	ظرف زمان بمعنى غُدوة، إلا أنه نكرة معروف في كلام العرب ولذلك حسّن دخول المعرفة عليه لتعين دلالته على أول النهار.
أنه من عمل فإنه غفور رحيم	بفتح همزة أنه في الموضع الأول وكسرها في الثاني	فتح أنه الأولى على البدل من (الرحمة) فأعمل فيها كتب، والتقدير: كتب ريكَم على نفسه أنه ... وكسر «فإنه» على الابتداء

ولتستبين سبيل المجرمين	بالتاء المثناة فوق ونصب سبيل	على أن التاء للخطاب، والمخاطب ضمير النبي أو من يصح خطابه وسبيل مفعول تستبين، لتتبينها أو تبينها.
يقصر الحق	بصاد غير معجمة	من القص بمعنى الاتباع كما في قوله: وقالت لأخته قصيه أي: تتبعي خبره وأثره، وقوله «فارتدا على أثارهما قصصا»، أي: أنه تعالى يتبع الحق «فيما يقول ويقضي».
توفته استهوته	بتاء التأنيث في الفاعلين	بناء على تأنيث الفاعل لكونه جمعا مكسرا «رسلنا»، «الشيخين» وهو تأنيث جائز، قال في الألفية: والتاء مع جمع سوى السالم من مذكر كالتاء مع إحدى اللبن
وخفية ومثله في الأعراف	بضم الخاء في الموضعين	الضم كالكسر في (خفية) لغتان مشهورتان بمعنى كإسوة وأسوة.
لئن أفيجتنا	بتاء مفتوحة قبل (نا)	على لفظ الخطاب، وهو أنسب لمقام الدعاء والابتهاال.
قل الله ينجيكم	بتخفيف الجيم	من أنجى لغة في المضعف (نجى) وهما بمعنى واحد، ولا يخفى ما في التضعيف من النص على التكثر.
ولها ينسينك	بتخفيف السين	من أنسى لغة في نسى، والأول أشهر، ومنها قوله تعالى: «فأنساه الشيطان» من المتفق.
أخجوني	بتخفيف النون	فرارا من ثقل اجتماع مثلين متحركين: (نون الرفع ونون الوقاية) وللتضعيف في الفعل، والمحذوفة الثانية، لأن الأولى علم الرفع وحذفها يوقع في اللبس.
درجت من	بغير تنوين الجمع المؤنث	بإيقاع الفعل «نرفع» على درجات وإضافتها إلى «من» لأن الدرجات إذا رفعت فصاحبها مرفوع إليها.

وَالْيَسْم	بلام واحدة ساكنة وياء مفتوحة	بناء على أنه اسم أعجمي، والأسماء الأعجمية في أبنيتها مخالفة للعربية في الأثر فال فيه مزيدة، لأنه معرف بدونها، إذ أصله يَسْع كـ«يزيد» ولا يتعرف الاسم من وجهين عند حذاق النحاة، قاله مكي.
اقتنِهْ قُل	بهاء ساكنة وصلًا ووقفًا	لكونها هاء سكت اجتلبت في الوقف لبيان حركة الموقوف عليه، وإثباتها في الوصل إجراء للوصل مجرى الوقف، وإعلام بثباتها في الرسم، وقد تكون هاء ضمير كناية عن المصدر على لغة الاسكان مطلقًا والتقدير: اقتنِ الاقتداء.
تَجْعَلُونَهُ قِرَاهِيسَ تَبْدُونَهَا وَتَخْفُونِ	بتاء الخطاب في الأفعال الثلاثة	مشاكلة للخطاب قبله في قوله: قل من أنزل الكتب وللخطاب بعده في قوله: وعلمتم ما لم تعلموا أنتم.
لَتُنْزِلَنَّ الْقُرْآنَ	بتاء مثناة من فوق في الفعل	خطابًا للنبي صلى الله عليه وسلم، باعتباره فاعل الإنذار، كما في قوله: إنما أنت، لأنه لا يوصف كما لا يوصف المضمر، فأشبهه من هذه الجهة، ولا ينكر كما تنكر الفتنة.
لَقَدْ بَيَّنَّكُمْ	بنصب بينَ	على أنه ظرف: مفعول فيه، والمعنى على تقدير فاعل محذوف لدلالة الكلام عليه: (لقد تقطع وصلكم بينكم).
وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا	برفع جاعل على وزن فاعل وخفض الليل	عطفًا على ما قبله من لفظ «فاعل» وهو «فالق» وخفض الليل بإضافته إليه، وفيه من حسن المشاكلة ما لا يخفى.
فَمُسْتَقَرٌّ	بفتح القاف	اسم مكان، ورفع على الابتداء، والتقدير فلکم مكان تقررون فيه هو الأرحام، والمعنى: فبعضكم يجد قراره في الأرحام، وبعضكم يتخلف في الأصلاب إلى حين، على أحد تأويلات في الآية.
إِلَى ثَمَرِهِ	بفتح التاء المثلثة والميم	اسم جنس جمعي، مفرد ثَمَرَة، كبقرة وبقر، وشجرة وشجر.

<p>لغة في خرق المخفف بمعنى: نسب له أمراً على وجه الاختراق، أي: الاختلاق والافتراء، وفي التشديد تكثير لكثرة ما ادعى كذباً من المشركين وغيرهم، فالمشركون ادعوا الملائكة بنات له، والنصارى ادعوا المسيح له، واليهود عزيراً.</p>	<p>بتشديد القاف</p>	<p>وخرقوا</p>
<p>من درس إذا قرأ، ومنه «وخرسول ما فيه» في المتفق، بإسناد الفعل إلى تاء خطابه صلى الله عليه وسلم أخبر القرآن عن الكفار أنهم يقولون ذلك فيه صلى الله عليه وسلم افتراء عليه.</p>	<p>كخرجت بفتح التاء واسكان السين من غير ألف</p>	<p>خرست</p>
<p>على أن (أن) لغة في لعل الرجائية حكاها الخليل، وعليه فالوقف على «يشعركم» كاف، وهو وقف الهبطي رحمه الله. ويجوز أن تكون أن وما بعدها مفعول يشعركم بمعنى يدريكم ويعلمكم، وهو من مواضع فتح همزتها، لسدها ومدخولها مسد مصدرها.</p>	<p>بفتح همزة (أنها)</p>	<p>أنها إذا جاءت</p>
<p>ردا على لفظ الغيبة المتقدم في قوله: «واقسموا بالله» الآية.</p>	<p>بتحتية مثناة</p>	<p>لا يؤمنون</p>
<p>أي: مقابلاً فعائنه، فهو من المقابلة بمعنى المواجهة لا من القبل، أي: الاطاقة كما في قوله: «فلنأتيهم بجنود لا قبل لهم بها» إلا أن يكون على معنى لا طاقة له على مقابلته ومواجهته فضلاً عن دفعه، فيكون الإطلاق مجازاً علاقته الدلالة.</p>	<p>بكسر القاف وفتح الباء</p>	<p>قبل</p>
<p>لكثرة أنواعها في المواضع التي يراد بها القولية أو الفعلية، وهو في الأولى وعد ووعيد وأنباء وحكم وأحكام ومواظ، وفي الثانية كل أنواع الخلق من أحياء وأشياء، أو لأنها كائنة بالكلمة منه جل وعلا بمباشرة أو بواسطة أقامها قدراً.</p>	<p>بجمع كلمات</p>	<p>وقمت كلمت رك هنا وفي يوسف وغافر</p>

مُنَزَّل	بتخفيف الزأي: وإسكان النون قبله	من أنزل لغة في نَزَلَ سبقت نظائره.
وقد فصل لكم ما حرم عليكم	بفتح الحرفين في الفعلين فصل وحرم	باسناد الفعلين لضمير الجلالة المتقدم في قوله: « لما ذكر اسم الله عليه » ولأن المفصل هو المحرم.
ولن كثير ليضلون منا وفي يونس ليضلوا عن سبيلك	بفتح الياء التحتية فيهما	من ضلّ الثلاثي غير المعدّي، يقال: ضلّ في نفسه إذا لم يهتد.
رسالته تقدم في المائدة نظيره	بكسر التاء وألف بعد اللام	جمع رسالة لكثرة رسائل الله المنزلة وتعددتها شرعة ومنهاجا.
ضيّقا ومثله في الفرقان	كميّت، بتشديد الياء وكسرهما	جاء على الأصل صفة مشبهة باسم الفاعل على وزن فَعِلَ، التقت فيه ياءان أولاهما ساكنة وهي الزائدة، فأدغمت في الثانية وهي الأصلية، لأنه من ضاق يضيق «مكسور العين في المضارع».
يَصْعَدُ	كيذكّر بتشديد الحرفين صادًا وعينا من غير ألف بينهما	مضارع تصعد أدغمت تاؤه في صاده وهو بمعنى يتكلف الصعود وهو لا يطيقه.
ويوم نحشّهم ومثله ثان في يونس والفرقان وسبأ	بالنون في الفعل في المواضع الأربعة	التفاتا من الغيبة إلى التكلم، وله نظائر كثيرة.
بغفل يعملون	بياء الغيب	حملا على ما قبله من ضمير الغائب في قوله: ولكل درجت مما عملوا «مطابقة».

مَكَاتَبِكُمْ حيث وقع	بغير ألف بعد النون	على أنه مصدر بمعنى الحالة التي هم عليها، وهو يدل على القليل والكثير، ومن ثم لا يثنى ولا يجمع، إلا إذا اختلفت أنواعه فشابه المفعول.
من تَكُونُ له عَقَبَة	بالتاء المثناة من فوق	بناء على تأنيث لفظ عاقبة ولم يلتفت إلى الفصل ولا إلى مجازية التأنيث.
بَرَعَمَهُم	بفتح الزاي	مصدر رَعَمَ، فإن ضم فهو اسم بمعنى المصدر، أو هما لغتان متكافئتان.
رَبَّنْ لَكثير من المشرِكين قتل أولادهم شركاؤهم	بفتح الزأي: والياء من رَبَّنْ ونصب قتل وخفض أولادهم ورفع شركاؤهم	اسند فعل التزيين لفاعل مؤخر هو الشركاء، ونصب قتل على أنه مفعول زين، وخفض الأولاد بإضافة المصدر (قتل) إليهم، وهو من إضافة المصدر إلى مفعوله ومقوله وهو كثير.
ولن يَكُن مِيتَة	بياء التذكير ونصب مِيتَة	ذكر الفعل لتذكير ما أسند إليه وهو «ما» في قوله: «ما في بَهِون...» ونصب مِيتَة على أنها خبر «يَكُن» الناقصة.
قَتَلُوا أولادهم	بتخفيف التاء	أي: حصل منهم ذلك الفعل قلّ أو كثر، لأن دلالة الفعل كدلالة مصدره تشمل القليل والكثير.
حِصَادِهِ	بكسر الحاء	لغة في حَصَاد مفتوح الحاء، وهما بمعنى، والكسر عند سيبويه، وعليه الأكثر.
ومن المَعْن	باسكان العين	لغة في جمع ماعز «كصاحب وصحب وتاجر وتجر».
إِلَّا أن يَكُون مِيتَة	بياء التذكير في الفعل ونصب مِيتَة	لأنه أسند لمذكر مقدر (بموجود) بدلالة (لا أجد) والمعنى إلا أن يكون الموجود، ونصب مِيتَة على أنها خبر يكن الناقصة.
تَذَكَّرُون حيث وقع	بتشديد الذال	بإدغام التاء الثانية في الذال، لأن أصله تتذكرون على إحدى لغات 3 في المضارع المفتتح بتائين. وتقدم نظائره.

وَلَنْ صِرَاحِي	هَذَا	بفتح همزة أنْ	على إضمار اللام، فَأَنْ وما دخلت عليه في موضع نصب لحذف الخافض، والتقدير: اتبعوه لأنه مستقيم (الاستقامية)، وتقدمت نظائره.
إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ	بهاء مثناة من فوق	لتأنيث لفظ الملائكة كما في فنادته الملائكة.	
فَرَقُولَ	بتشديد الراء من غير ألف	من التفريق، على معنى أنهم فَرَّقُوهُ في الاعتقاد فأمنوا ببعض وكفروا ببعض، والتفريق في باب الاعتقاد مدخل لمفارقتة رأساً.	
حَرِينَا قِيِّمًا	بفتح القاف وكسر الياء مشددة	صفة للدين، وزنه فَيُعَلَّ من قام بالأمر، وأصله قَيُّوم، فأدغمت ياءه في واوه بعد قلبها، فصار «قِيِّمًا» بمعنى مستقيماً.	

سورة الأعراف 07

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
مَا تَذَكَّرُونَ	بهاء واحدة مثناة من فوق مع تشديد الذال	على إحدى لغات ٣ في المضارع المفتوح بتائين (لغة إدغام ثانية التاءين في الذال على حد قول ابن مالك، وأيضا ردا على الخطاب قبله في (اتبعوا... ولا تتبعوا)).
وَمِنْهُمْ تُخْرَجُونَ ومثله حرف الزخرف	بضم التاء المثناة من فوق وفتح الراء	من الإخراج مبنيًا فعله للمفعول للعلم بفاعله، ينظر إلى قوله تعالى: وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا.
وَلِبَاسٍ التَّقْوَى	بنصب لباس	عطفا على لباساً قبله، للتشريك في حكم الإنزال، إذ الأول منزل التقدير والثاني منزل التشريع.

خالصة يوم القيامة	برفع خالصة	خبر لـ «هي» مقدرة قبلها. أما خبر هي المذكورة في قوله: «قل هي للذين آمنول» فمحذوف تقديره غير محرمة أو غير خالصة، بل يشركهم غيرهم فيها في الدنيا.
ولكن لا تعلمون	بتاء الخطاب	حملا على معنى ما قبله من الخطاب المقدر في قوله تعالى: «قال لكل ضعف» أي: لعملكم ضعف.
لا تُقَمَّم	بتاء التأنيث مع تشديد تاء الوسط	نظرا لتأنيث الأبواب، ومناسبة تشديد المكثّر للجمع (الأبواب) مما لا يخفى.
قالوا نَعَمْ حيث وقع	بفتح العين	لغة في نَعَمْ بكسر العين حرف جواب في الاستفهام لاعلام المستنجد كما هنا، وبعد الخبر للتصديق، وبعد الطلب للوعد، فتعرب بحسب ما قبلها؛ فهي هنا حرف إعلام.
أن لعنة الله على الظالمين	بتخفيف أن ورفع لعنة	على أن «أَنْ» مخففة من الثقيلة، مهمة لنقص لفظها عن شبه الفعل فلم تعمل في اللفظ بل في المعنى، ولعنة رفع بالابتداء خبره «على الظالمين» واسم أن المخففة ضمير القصة التي هي مفاد الجملة من المبتدأ وخبره.
وما كنا لنتمدي	بواو قبل ما	عطا لجملتها على جملة ما قبلها، وموافقة لمعظم المصاحف الأصول.
يفشي الليل النهار	بتخفيف الشين	من أغشى لغة في غَشَّى، إلا أن في التشديد تكثريرا وتكريرا كما مر.
والشمس والقمر والنجوم مسخرات ومثله في النحل	بنصب الأربعة	عطا للثلاثة على المنصوب قبلها بفعل خلق في قوله: «إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض» الآية، أما مسخرات فمنصوب بالكسرة النائية.

نُشْرَ بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ	بضم النون والشين	جمع نَشور بمعنى ناشر كظهور بمعنى طاهر، أي: محيية لواقح تلقيح السحب فتمطر والنبات فيثمر
مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ حيث وقع نظيره هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ بِفَاطِرٍ	برفع غيرُ	بدلا من إله ومن خالقٍ على الموضع، أو صفة له عليه، لأن موضعها رفع، ومن زائدة.
أُبَلِّغُكُمْ	بتشديد اللام	من بَلَّغَ وهو كأبلغ، إلا أنه هنا ينظر إلى قوله تعالى: بَلَّغْ ما انزل إليك الآية.
قَالَ الْمَلَأُ «فِي قِصَّةٍ صَالِحٍ»	بغير واو قبل قال	استغنى عن حرف العطف لاتصال جهة القول بسابقتها معنى، فالفصل لشدة الوصل بلاغة.
أَوْ أَمِنْ أَهْلِ الْقَرْيِ	بفتح واو أو وإسقاط همزة أَمِنْ لنقل حركتها إلى الساكن قبلها	عطفا بأو التي لأحد الشئيين غير معين، فيكون التقدير: أأمنوا إحدى هذه العقوبات، أو أأمنوا هذه الضروب من الأخذ.
حَقِيقٌ عَلَيَّ	بياء مشددة مفتوحة	على تعديّة «حقيق» إلى ضمير المتكلم، فلما اجتمع ياءان ألف على المنقلبة مع الضمير ياء وياء المتكلم، أدغمت الأولى في الثانية وفتح، لأن ياء الاضافة أصلها الفتح .
أَرْجِهْ هُنَا وَفِي الشُعْرَاءِ	بغير همز مع كسر هاء الضمير	من أَرْجَى لغة في أرجأ مبني على حذف حرف العلة لأنه أمر معتل الآخر كألّفه.
بِكُلِّ سِحْرٍ هنا وفي يونس	ساحر على وزن فاعل	ينظر إلى قوله في نفس القصة «فَأَلْقَى السِّحْرَ»، بطله، «لَعَلْنَا نَنْبَعِ السِّحْرَ»، بالشعراء، والسحرة جمع ساحر كفجرة جمع فاجر وإلى قوله: «سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ» وساحر فاعل من سحر.

فإِذَا هِيَ تَلْقَفُ	بفتح اللام وتشديد القاف	مضارع تلقف جاء على إحدى لغات 3 في المفتاح منه بتائين وهي لغة حذف إحدى تائييه على حد قول ابن مالك : وما بتاءين ابتدي . . . ، وقد تقدم.
سَنَقْتُلْ أَبْنَاءَهُمْ، وَيَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ	بفتح النون والياء من الفعلين وتخفيف التاء فيهما	مضارع قتل الثلاثي الدال كمصدره على القلة والكثرة.
يَعْكُفُونَ	بضم الكاف	لغة مشهورة في يعكف بكسر الكاف كيعرش ويعرّش.
وَلِئَلاَّ أَجْنِبَكُمْ	بإسناد لفظ أنجى إلى نا الدالة على جماعة المتكلمين	إخبار من الله بأسلوب التعظيم والإكبار، وهو به جدير جل في علاه.
جَعَلَهُ دَكَاةً	بالتنوين من غير مد ولا همز	مصدر دك الأرض إذا جعلها مستوية لا ارتفاع فيها ولا انخفاض. قال أبو عبيدة: جعله دكا أي: مندكا، فهو مصدر بمعنى المطاوع.
برسالتى	بالإفراد	إجراء للفظها مجرى المصدر في الدلالة والعمل / والمصدر موحد يدل على القليل والكثير/ وحسنه مجاورة «وبكلامي» وهو نظيره لفظا ودلالة.
الرَّشْدُ	بضم الراء وسكون الشين	لغة في الرشد بفتحيتين بمعنى: الصلاح والهداية، وتقدم نظيره في البُخل والبخل.
لئن لم يرحمنا ربُّنا ويغفر لنا	بياء مثناة تحتيته في الفعلين ورفع «ربنا»	بياء التذكير فيهما ورفع ربُّنا على الفاعلية، والجملة إخبار بمعنى: الإقرار والاعتذار.
من حُلِيَّهم	بضم الحاء	جمع حَلَى بفتح الحاء على فُعُول كدرس ودروس، وأصله حُلَوًى أرادوا إدغام الواو في الياء للتخفيف، فأبدلوا من ضمة اللام كسرة ليصح انقلاب الواو إلى ياء فيصح الإدغام (أعل بالإبدال والقلب والإدغام).

ابن أمّ هنا ومثله يبنؤم بظه	بفتح «أمّ» في الموضعين	بجعله مع ما قبله من لفظ (ابن) موصولا أو مفصولا رسما كالاسم الواحد لكثرة الاستعمال بمنزلة خمسة عشر المبنية على فتح الجزئين.
إصرهم	بالإفراد	اكتفاء بالواحد، لأنه مصدر يدل على القليل والكثير من جنسه، مع إفراد لفظه وخفته.
تُغفر لكم خطيئكم	بتاء مضمومة وفتح الفاء من الفعل ورفع خطيئكم	بتاء التأنيث اعتبارا للفظ خطيئات والبناء للمفعول للعلم به، إذ الغافر هو الله جل في علاه.
معذرةٌ	بالرفع مع التنوين	خبر لمبتدأ محذوف دل عليه الكلام، والتقدير: موعظتنا معذرةٌ لهم.
بعذابِ بيس	بكسرة الموحدة وياء بعدها ساكنة من غير همز على وزن «بِيرِ»	أصله فعل ماضٍ (بَيَسَ) نقل إلى التسمية، فوصف به، ثم خفف بالنقل، ثم بالإبدال، فصار «بيس».
يُمسكون بالكتاب	بتشديد السين	من مَسَّك بمعنى أمسك، إلا أن في التشديد معنى تكرر الفعل وكثرته، وهو مناسب لمقام المدح هنا، يقال: مَسَّك بالأمر لزمه وداوم عليه.
من ظهروهم ذريتهم	بصيغة جمع المؤنث السالم وكسر التاء	لمقابلة الجمع « ظهور » بالجمع «ذريات» لأنه أخذ من كل ظهر ذريته.
إن تقولوا /أو تقولوا	بالتاء الفوقية في الفعلين	ردا على لفظ الخطاب المتقدم في قوله: « ألست بربكم » لئلا تقولوا أو تقولوا.
يلحدون مثله في النحل والسجدة	بضم الياء وكسر الحاء	من ألحد الرباعي، وهو لغة في لحد إذا مال عن الاستقامة والوسط، والرباعي أكثر في الاستعمال، ومن المتفق قوله: ومن يرد فيه بإلحاد.
ونذرهم في صغيئهم	بالنون في الفعل	على الإخبار من الله عن نفسه جل وعلا، التفاتا من الغيبة إلى التكلم بصيغة التعظيم.

جعلاً له شِرْكَاء	بكسر الشين وتسكين الراء على وزن فَعْلًا	مصدر شركه لغة في أشركه، والمعنى على تقدير مضاف محذوف، والمعنى جعلاً له ذوى شرك، أي: شركاء.
لَا يَتَّبِعُوكُمْ وَمِثْلُهُ يَتَّبِعُهُمْ بالشعراء	بتخفيف التاء وفتح الباء الموحدة فيها	من تَبَعَ الثلاثي لغة في «اتَّبَعَ»، وكلاهما ورد به التنزيل «فَمَنْ تَبِعْ هُدَايَ» بالبقرة «فَمَنْ اتَّبِعْ هُدَايَ» بطة من المتفق.
لَهَئِذَا مِنْ الشَّيْطَانِ	طائف على وزن فاعل	قيل مصدر كالعافية جاء على زنة اسم الفاعل، وقيل هو على أصله بمعنى موسوس ومزين من الشياطين.
يُعَذِّبُونَهُمْ فِي الْغِي	بضم الياء المثناة تحت وكسر الميم	من أَمَدَّ لغة في مَدَّ، وقيل: إن الغالب في الشر مَدَّ وفي الخير أَمَدَّهُ، ومنه وأمددناهم بفاكهة، ويمدهم في طغيانهم من المتفق.

سورة الأنفال المدنية 08

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
مَرَحَفِينَ	بفتح الدال	اسم مفعول من أَرَدَفَه إذا أَتَبَعَه، وهو صفة لألف، أي: متبعين بآخرين يأتون عقبهم، وهو تطمين من الله بتواتر المدد وتلاحقه.
إِذْ يُغَشِّيكُمُ النَّعَاسُ	بضم الياء وتخفيف الشين ونصب النعاس	من أَغَشَى لغة في غَشَّى، وكلاهما في التنزيل (فَأَغَشَيْنَاهُمْ/ فَغَشَّاهَا) ونصب النعاس بتعدي الفعل إليه مسنداً إلى ضمير الجلالة في قوله قبله: «وَالنَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ».

موهَّن كَيْدَ	بتشديد الهاء ونصب كيد	اسم فاعل من وَهَّنَ لغة في أوهن، وهما أخوان، أعنى (فَعَلَ وأَفْعَلَ) إلا أن في التشديد معنى التكرير أو التكثرير مبالغة، فهو صفة لله، ونصب كيد على أنه مفعول، باسم الفاعل على حد قول ابن مالك: كفعله اسم فاعل في العمل إن كان عن مضيّه بمعزل
وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ	بفتح همزة أن	في موضع نصب بحذف لام الجر قبلها والتقدير: ولن تغني عنكم فتنتكم شيئاً ولو كثرت، لأن الله مع المؤمنين (نصب بإسقاط الخافض).
بِالْعُدُوِّ فِي الْمَوْضِعِينَ	بضم العين فيهما	لغة كالكسر فيها، إلا أن الضم أشهر وأكثر.
مِنْ حَيِّيّ	كرضي بيايين مكسورة فمفتوحة مخففة	أتى بالفعل على أصله مستثقلاً الإِدْغَامَ والتشديد في الياء، وهو أحد لغتين فيها صرفاً قال ابن مالك: وحيي افكك وأدغم دون حذر كذاك نحوُ تتجلى واستتر
إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا	بياء تحتية قبل التاء	على التذكير، لأن الضمير لله المتوفي، كما في قوله: «اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ» وهو جيد على وقف الهبطي، أو للفصل بين الفعل والفاعل، لأن تأنيث الملائكة لفظي.
وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبْقُوا	بتاء الخطاب في الفعل (تحسب)	مخاطبة للنبي صلى الله عليه وسلم، أو لمن يصح أن يخاطب بمثله، وكل من «الذين كفروا» و«سبقوا» مفعولان ليحسب، أي: لا تظنّهم سابقينا والسبق بمعنى الإفلات والنجاة من الأخذ والنكال.
وَأَن جَنَحُوا لِلسَّلَامِ	بفتح السين	لغة في السلم بالكسر، مقصوداً به السلام والصلح، و تقدم في البقرة.

إن تَكُنْ منكم مائة في الموضعين	بتاء التأنيث في تكن	لتأنيث لفظ مائة، ولم يلتفت للفصل بمنكم، ومن ذكر فعلى معنى العدد
أن فيكم ضِعفا	بضم الضاد	مصدر كمفتوحه كالسُد والسُد، وقيل بالفتح للضعف الظاهر، وبالضم للباطن.
أن يكون له أسرى	بياء التذكير	حملا على معنى الأسرى، إذ المراد به الرجال، ولأن الجمع المكسر يجوز فيه التذكير والتأنيث، وقد سبق شاهده في قول ابن مالك: والتاء مع جمع سوى السالم من مذكر كالتاء مع إحدى اللبن
قل لمن في أيديكم من الأسرى	الأسرى على وزن فعلى كاللفظ الأول المتفق	لأن فعيل بمعنى مفعول باب جمعه فعلى كقتلى وصرعى، فهو إذن على بابهِ ووفق قياسه.
من وليتهم ومثلها هنالك الولية بالكهف	بفتح الواو فيهما	مفتوحها كمكسورها لغتان في مصدر ولي، وقيل في المفتوح النصره والنسب، وفي المكسور الإمارة والإيالة.

سورة التوبة المدنية 09

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
لا أيمان لهم	بفتح همزة أيمان	جمع يمين، دل عليه قوله قبله: إلا الذين عاهدتم، والمعاهدة تكون بالأيمان ومناسبة لقوله بعده: نكثوا أيمانهم.
أن يعمرؤا مسجد الله	مساجد كمقاعد	بالجمع تعميما لمنع المشركين من عمارة المسجد الحرام وغيره، فينظر إلى قوله تعالى بعده: إنما يعمر مساجد الله، وهو متفق الجمع.

عشيرتكم	بالتوحيد والإفراد	لأن العشيرة تقع على الجمع، واستغنى بالفرد لخصته، وحسنه أن جمع عشيرة عشائر سماعاً.
عزيز ابن	بغير تنوين عزيز	بناء على أنه مبتدأ، وابن صفة له، فحذف التنوين لكثرة الاستعمال، ولأن الصفة والموصوف كاسم واحد (اسم معجم) على أربعة أحرف وليست صيغته بتصغير، والخبر محذوف، والتقدير «قالوا عزيز ابن الله» نبينا أو صاحبنا.
يضمون	كبراءون، أي: بضم الهاء من غير همز	لغة في المهورز يقال: ضاهيت وضاهأت «والمضاهاة: المشابهة».
يَصل به الذين كفروا	بفتح الياء وكسر الضاد	بإسناد الفعل إلى الكفار، لأنهم هم الضالون في أنفسهم بما أحلوا من المحرم.
أن تقبل منهم نفقاتهم	بضم التاء بدل الياء في الفعل	لتأنيث الفاعل، وهو جائز ولو مع الفصل.
قل أذن خير	بإسكان الذال حيث وقع وكيف وقع: نحو «الأذن» و«أذنيه» وهو مذهبه في نظائره مما أصله كأصله كالرعب والسُّحت	على التخفيف من اجتماع ضمتين لازمتين.
ورحمة للذين آمنوا	برفع رحمة	عظفاً على أذن أي: هو مستمع خير، وهو رحمة بجعله صلى الله عليه وسلم رحمة لكثرة وقوعها به وعلى يديه، كما في قوله تعالى: وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين، أو يكون على إضمار مضاف محذوف تقديره وهو ذو رحمة.

إن يُعَفَّ تُعَذِّبُ	بياء مضمومة في يعف وتاء التأنيث مع فتح الذال بتعذب	على بناء الفعلين للمفعول في الإخبار في الأول عن غيب لا تكلم، والتأنيث في الثاني لتأنيث طائفة نائب الفاعل.
دائرة السوء هنا وفي سورة الفتح	بفتح السين	مصدر ساء كعاد وضاء، أضيفت الصفة (دائرة) إليه، والتقدير السوء الدائر أي: المحيط، وأنثت لمعنى الإساءة، أو لإجرائها مجرى الأسماء كما في قوله تعالى: «نخشى أن تصيبنا دائرة».
قربة لهم	بضم الراء	على الأصل، لعدم التكرار لا عينا ولا نوعا.
تجرب تحتما	بفتح تاء تحتها ويحذف من	منصوب على الظرفية، وهو بتقدير «من» ولأجل تضمنه مبني.
إن صلواتك سكن	بالجمع وكسر التاء	على ما ينصب به جمع المؤنث السالم، والصلاة: الدعاء وجمع لاختلاف أنواعه، أو لتكرره، أو لمقابلة الجمع في «لهم».
مُرجون هنا وترجي بالأحزاب	بفتح الجيم من غير همز في الأولى وكسرها من غير همز في الثانية	من أرجيت الأمر لغة في أرجأته: أخرته، أعلنت بما عل به لفظ العلون وأصله مَرَجِيُون، ضمت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا، ثم حذفت للواو الساكن بعدها، وبقيت الفتحة دالة على الألف المحذوفة. أما ترجي كتغني فلغة قريش، فعل معتل اللام.
الذين اتخذوا مسجدا	بغير واو العطف	على الاستئناف، بإضمار الخبر، أو المبتدأ، وليس على البديل من آخرون لفساد المعنى به.
أفمن أسس بنيانه خيس أم من أسس بنيانه	بضم همزة أسس وكسر السين الأولى منها في الموضعين ورفع بنيانه	على بناء الفعلين للمفعول ورفع بنيانه لنيايته عن الفاعل ومشكلة للمتنفق عليه في قوله: « أسس مسجده أسس على التقوى ».
على شفا جُرفي	بضم الراء	جاء على الأصل في الاسم والوصف وهو في الأخير أشهر والجرف المنجرف بالسيل والمتهدم من حافة الوادي.

إلا أن تقصم قلوبهم	بضم التاء	بناء الفعل للمفعول للعلم به، وقدر بالموت والبلى، وقيل بالأسف والغیظ.
أولاً يرون	بياء الغيب	إخبار عن المنافقين لتقدم ذكرهم.
كأن تزيف قلوب	بناء التأنيث تزيف لتأنيث الجمع المكسر (قلوب)	والتقدير: كأن قلوب فريق منهم تزيف، وعليه فتزيف خبر مقدم، لأن الفعل إذا دخل على الفعل فلا بد أن يقدر اسم بينهما، وعليه فالتأنيث في تزيف لازم لقول ابن مالك: وإنما تلزم فعل مضمَر متصل.

سورة يونس 10

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
ضياء حيث وقم	بياء قبل الألف	جمع ضوء، كسياط جمع سوط، والياء بدل من واو ضوء، أو مصدر ضاء، أعل بالقلب مكاناً وعيناً.
نفس الآيت	بنون المتكلم المعظم	جاء على لفظ الإخبار عن الله جل وعلا عن نفسه بفعله التفاتاً عن غيبته ومناسبة لما قبله من لفظ «أوحيناً».
ولا أدريكم به	بإثبات الألف قبل الهمزة	باعتبار لا نافية، عطفا لنفي الدراية على نفي التلاوة قبله، على معنى: لو شاء الله ما تلوته عليكم وما أعلمكم به.
عما يشركون فيها وموضع النحل والروم	بياء الغيب	ردا على الهاء في قوله قبله «سبحانه عما يشركون»
قضي إليهم أجلهم	بناء الفعل للمفعول ورفع أجلهم نائباً عن الفاعل	للعلم بفاعل القضاء من قوله قبله: «ولو يعجل الله» الآية.

هو الذي يَسِيرُكُمْ	بالياء والسين من التسيير	على معنى يحملكم، ينظر إلى قوله تعالى: «وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ»
مَتَمُّ الْحَيَاةِ	برفع متاع	على أنه خبر لبغيتكم، أو خبر لمبتدأ محذوف تقديره ذلك. وعلى الثاني وقف الهبطي رحمه الله.
قَصْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُضْلِمًا	بفتح الطاء	جمع قطعة كدِمنه وِدَمَنَ، وعليه فمظلماً حال من الليل لا من قطعاً.
هَنَالِكُ تَبْلُولُ	بالباء الموحدة إثر التاء المثناة فوق	من البلاء، وهو الاختبار من أجل الإظهار، وقد استعمل في لازمه، والمعنى عليه: هنالك تطلّع على ما أسلفت، وتقرأ في سجلها ما قدمت.
لَا يَهْدِي	فتح الياء والهاء وتشديد الدال	لأن أصله يَهْتَدِي، أدغمت التاء في الدال بعد نقل حركتها إلى الهاء قبلها (إعلال بالادغام والنقل).
مَا يَجْمَعُونَ	بياء الغيب	إخبار عن الكفار لا عن المؤمنين، لأن المؤمنين هم الذين أعطوا فضل الله ورحمته.
وَمَا يَعْرُبُ	بضم الزاي	لغة في يعزب كيعرش ويعرُش ويعكف ويعكُف (وقد قرئ بهما) في المتواتر.
وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ	بفتح اسمي التفضيل	عطفًا على لفظ مثنى أو ذرة، وحققهما الخفض، لكنهما جرا بالفتحة لأنهما لا ينصرفان (للوصف ووزن الفعل).
مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحْرُ	بلفظ الخبر في السحر من غير همزة استفهام	بناء على أن (ما) موصولة بمعنى الذي رفع بالابتداء، وجئتم به صلتها والسحر خبر للمبتدأ.
وَلَا تَتَّبِعَانِ	بتشديد النون مع كسرها	لأنها نون التوكيد المشددة التي تلحق الأفعال كسرت.
أَمَنْتَ أَنَّهُ	بفتح همزة أنه	على تقدير حذف حرف الجر، وكونه جملة معمولة لأمنت لا مقولة: (أمنت بأنه...).

فُتِّحَ الْمُؤْمِنِينَ	بتشديد الجيم	لغة في أنجى، يقال: نجى وأنجى بمعنى، إلا أن في التشديد معنى التكرير.
وَيَجْعَلُ الرِّجْسَ	بياء الغيب	ردا على لفظ الغيبة التي قبله في قوله تعالى: إلا بإذن الله.

سورة هود عليه السلام 11

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي	بكسر همزة إني	على إضمار القول، والتقدير: فقال إني لكم نذير، وحذف القول كثير مستعمل في القرآن الكريم، ومنه: «وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» أي: يقولون سلام عليكم.
بِأَدْيِي الرُّبِّي	بياء مفتوحة من غير همز	من البُدُو بمعنى الظهور لا البدء، ويحتمل أن يكون بمعناه فخفف بإبدال الهمزة ياء لانفتاحها وانكسار ما قبلها.
فَعَمِيَّتْ عَلَيْكُمْ	كعَلِمَتْ بفتح العين وتخفيف الياء مثل حرف القصص المتفق عليه (فعميت عليهم الأنباء)	بالبناء للمسمى (الفاعل) وهو هنا ضمير الرحمة في قوله قبله «وَأَتَنِي رَحْمَةٌ مِنْ عِنْدِهِ» فحجبت عنكم، وفيه أسلوب القلب والأصل فعُمُوا عنها.
مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ	من غير تنوين كُلٌّ	عدى الفعل «واحمل» إلى اثنين، وخفض زوجين لإضافة كل إليها والتقدير عليه: احمل فيها اثنين من كل زوجين: أي: صنفين.
مُجْرَاهَا	بضم الميم كمُرْسَاهَا المتفق عليه (أما إِمَالَتِهَا فقد تقدمت في الاصول)	من أجرى لغة في جَرَى يقال: جريت به وأجريته، كذهبت به وأذهبته، وحسنتها مشاكلة المجاور.

يَابُنَيَّ ارْكَب بتشديد ياء بُنَيَّ وكسرها	إذ فيه باعتبار أصله ثلاث ياءات مجتمعة: ياء التصغير، وهي الأولى، والثانية ياء لامه المردودة بالتصغير، وياء الإضافة: فأدغمت الأولى في الثانية، وكسرت الثانية لأجل ياء الإضافة، وحذفت ياء الإضافة لتوالي الأمثال، وبقيت الكسرة دالة عليها كما في «يَا قَوْم» ونحوها.
إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ	بفتح الميم ورفع اللام منونا ورفع راء (غير)
فَلَا تَسْأَلَنَّ	بفتح اللام وكسر النون مشددا
وَمِنْ خِزْيٍ يَوْمَئِذٍ وَمِثْلُهَا فَرْعٌ يَوْمَئِذٍ بِالنَّمْلِ وَعَذَابٌ يَوْمِيذٍ بالمعارج	بفتح ميم يوم المضاف لإذ
أَلَا إِنَّ ثَمُودَ أَلَا بُعْدًا لثَمُودٍ	بتنوين ثمودا نصبا وخفضا
قَالَ سَلِمٌ	كَكَلَامٍ بفتح السين وَألف بعد اللام
وَمِنْ وَرْدٍ اسْحَقْ يعقوب	برفع يعقوب
	على أنه مبتدأ، والظرف المقدم عليه خبره.

فاسر بأهلك حيث وقع	بوصل الالف في فعل (اسر)	من سرى به لغة في أسرى به، وكلاهما ورد به التنزيل في المتفق «واليل إذا يسر» و«سبحان الذي أسرى».
إلا امرأتك	بنصب امرأتك	على الاستثناء من الإيجاب في قوله: فاسر باهلك، أو على الاستثناء من النهي (ولا يلتفت) لتمام الكلام قبله على حد قول ابن مالك: ما استثنيت إلا مع تمام ينتصب وبعد نفي أو كنفي أنتخب
سَعِدُول	بفتح السين	على البناء للفاعل، لأنه فعل غير معدى في الأشهر.
ولين كلاً لما	بتخفيف النون في (إن) والميم في (لما)	على أَنَّ «إن» مخففه من الثقيلة معملة لا مهملة، وأن اللام للتوكيد دخلت على ما الزائدة للفصل بين اللامين الداخلين على جواب القسم المحذوف، والتقدير والله إن كل الخلق ليوفون أعمالهم.
واليه يُرجم الأمر	بضم الياء وفتح الجيم	بالبناء للمفعول للعلم بالفاعل الحق من مفاد الضمير في «إليه».
بغافل عما تعملون ومثلها بالنمل	بتاء الخطاب	ردا على ما قبله من الخطاب له صلى الله عليه وسلم في قوله: «فاعبدوه وتوكل عليه».

سورة يوسف 12

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
يَأْبِتِ حيث وقع	بكسر التاء من أَبَتْ في مواضعها الثمانية	هي تاء تأنيث عوضت ياء الإضافة لشبهها بها في الزيادة والتطرف، ومن ثم كسرت للدلالة عليها، وأنت المذكر لفظا كما في رجل ربعة.

ءَايَاتٍ لِّلسَّائِلِينَ	بألِف بعد الياء المثناة تحت	جمع آية بمعنى عبرة، وذلك لأن قصته مع إخوته اشتملت على عبر كثيرة.
غَيْبَتِ الْجِبَّ فِي الْمَوْضِعِينَ	بألِف بعد الباء الموحدة	جمع غيابة، وهي ما غُيِبَ وخفي من أعماق البئر، والجمع أنسب لما أضيف إليه من الجب، إذ هي البئر البعيدة القعر المتعددة المسارب.
يَرْتَعِ وَيَلْعَبُ	بالياء في الفعلين وكسر العين في يرتَعِ	بجعل الضمير ليوسف خاصة، ويرتعي من الرعي، لا من الرتع، فحذفت ياءه للجزم لأنه جواب الأمر «أَرْسِلْهُ».
يَبْشُرِي	بياء مفتوحة بعد الألف	بإضافة بشرى لياء المتكلم التي فتحت على الأصل، أو لالتقاء الساكنين نحو عصاي: ومثواي.
هَيْتَ لَكَ	بكسر الهاء وياء ساكنة بعدها وفتح التاء	إحدى لغات في اسم الفعل هيت بمعنى هَلُمَّ وأقبل، وفتح التاء على معنى دعائي لك ومناداتي إياك فأنت المعني.
الْمُخْلِصِينَ بِلَامٍ التعريف حيث وقع	بفتح اللام	اسم مفعول من أخلصه إذا اختصه لعبادته وكرامته.
حَشَّ لِلَّهِ	بحذف الألف بعد الشين	لغة في حاشا الاستثنائية على حد قول ابن مالك : وكخلا حاشا ولا تصحب ما وقيل حاش وحشا فاحفظهما ومعنى العبارة تنزيه وإجلال لله، والقصد إبعاد أن يكون هذا الجمال في يوسف بشريا، وهو مبالغة في إكباره وتقديره.
حَدُّبًا	بإسكان الهمزة	مصدر دأب، وفتحها لغة قليلة، من دأب في العمل: استمر فيه وتابعه، والمعنى دائبين أو تباعاً.
يَعْصُرُونَ	بياء الغيب	حملا على ما قبله من قوله: «فِيهِ يَغْرَاثُ النَّاسُ» الآية.

حيث يَشَاءُ	بياء الغيب	بإسناد المشيئة إلى ضمير يوسف عليه السلام، وذلك بقتضى تمكين الله له لقوله قبله: «وكذلك مكننا ليوسف في الأرض»
لِفِتْيَتِهِ	على وزن فَعْلَةٍ	جمع فتى جمع قلة.
خَيْرِ حِفْظًا	كَذِكْرًا	مصدر منصوب على التمييز بمعنى خير حفظا من حفظكم، وخير اسم تفضيل.
نَكُتْلُ	بالنون في أوله	على إسناد الفعل إليهم جميعا وهو داخل في إخوته فينظر إلى قوله: «فَأَنْ لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عَنِّي». ووزنه نفتعل من الاكتيال، حذف عينه لالتقاء الساكنين.
أَنْكَ لَأَنْتَ يُوسُفَ	بهزمة استفهام داخله على إنك	لأنه هو وجه الكلام، لأنهم أرادوا أن يستفهموا أهو يوسف أم لا، لاشتباه الأمر عليهم.
مَنْ يَتَّقِ	بحذف الياء من آخر يتقي	لأنه مجزوم بالشرط، وجزم المعتل الآخر بالحذف لقول ابن مالك : والرفع فيهما انوا وحذف جازما ثلاثهن تقض حكما لازما
قَدْ كُذِّبُوا	تشديد الذال	من التكذيب، والمعنى عليه: حتى إذا غلب على ظن الرسل أن قومهم أجمعوا على تكذيبهم جاءهم النصر.
فَنُنْجِي	بنونين مع تخفيف الجيم	مضارع أنجى مبني للفاعل المنجي.
يُوحَى إِلَيْهِمْ	بياء مثناة تحتية وفتح الحاء وألف بعدها	بالبناء للمفعول للعلم بالفاعل الموحى، وهو الله جل في علاه.

سورة الرعد 13

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
وزرع ونخيل صنولٍ وغيرٍ	بخفض الكلم الأربع	عطفا على أعناب بجعل الزرع من الجنات لقوله في الكهف «جنتين من أعناب وحففناهما بنخل وجعلنا بينهما زرعاً».
تُسقى	بتاء مثناة فوقية	على تأنيث الفاعل، والتقدير تسقى هذه المذكورات قبل.
ونُفِّضُ	بنون المتكلم المعظم	على الالتفات من الغيبة إلى التكلم لنكتة تطلب في مطانها.
هالٍ ومثله ولالٍ وولقٍ وبلقٍ	وقف على الأربعة بغير ياء	أجرى الوقف مجرى الوصل، وذلك لأن الياء وهي ساكنة سقطت في الوصل لالتقاءها بسكون التنوين، وهو إحدى لغتين في اسم الفاعل المعتل المجرد من ال.
أم هل تَسْتَوِي	بتاء التأنيث في الفعل	مراعاة للفظ الظلمات، وليس ثمة حائل بين الفعل وفاعله.
ولما تُوقَدُونَ	بتاء الخطاب	حملا على ما قبله من الخطاب في قوله «قل أفأخذتم من دونه أولياء».
وَصَدَّوْا عَنْ السَّبِيلِ	بفتح الصاد	على البناء للفاعل بنسبة الصد إليهم كما في آية «الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله - وتصدون عن سبيل الله» من المتفق.
وَيُثَبَّتْ	بتشديد الباء	من ثبَّت لغة في أثبت، إلا أن في التشديد معنى التكرير والتكثير، وتقدمت نظائره.
وسيعلم الكفرُ	بالإفراد على وزن الظالم	اسم جنس بمعنى الجمع كقوله (إن الإنسان لفي خسر).

سور: إبراهيم عليه السلام 14 الحجر 15

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
الحميم الله الذي	برفع اسم الجلالة	على القطع والابتداء.
ألم تر أن الله خَلَقَ السموت	خلق بفتحتين من غير ألف بينهما	على أنه فعل ماضٍ والسموات مفعوله.
لِتَنْزِلَ	بكسر اللام الأولى ونصب الثانية	على أَنَّ «إِنَّ» قبلها نافية، واللام في لتزول لام نفي وجحود، والمضارع بعده منصوب بأن مضمرة والتقدير: ما كان مكرهم ليزيل الجبال، والجبال تمثيل لشأن النبي صلى الله عليه وسلم وما بعث به من الحق، فهو تهوين من جهة وتهويل من أخرى.
وَلَمَّا يُوْدِ	بتخفيف الباء	لغة في رَبِّ إذا وصلت بما، كما خففت إِنَّ وَأَنَّ ولكنَّ.
ما تَنْزِلُ الملائكة	بفتح التاء وتشديد الزاي: مفتوحة ورفع الملائكة	على أَنَّ أصل الفعل تَنْزَلُ فحذفت الثانية تائية، ورفعت الملائكة فاعلا للتنزل.
مُكْرَتْ أَبْصَارُنَا	بتشديد الكاف	للتكثير ومقابلة الجمع «أَبْصَارُنَا» وقيل لتعدية سَكَّرَ بمعنى عَمِيَ، قاله في الموضح.
لِنُجِّوَهُمْ	بتشديد الجيم	من نَجَّى لغة في أنجى.
وَمَنْ يَفْقَهُ	بفتح النون	لغة في مضارع فَنَطَ، وقد أجمعوا على فتح الماضي في قوله: «مَنْ بَعْدَ مَا قَنُصُولُ» الآية.
قَدَرْنَا إِنَّمَا	بتشديد الدال	لغة في قَدَرَ المخفف بدليل قوله: «فَقَدَرْنَا فَنعْمُ الْقَادِرُونَ» فجاء بالمخفف بعد المشدد.

فَبِمَ تَبَشِّرُونَ	بكسر النون مخففة	بحذف نون الوقاية وهي الثانية وكسر نون الرفع دلالة على حذف ياء الإضافة، وأصل الحرف تبشرونني.
---------------------	------------------	---

سورة النحل 16

حرف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
عَمَّا يَشْرِكُونَ في يونس والنمل والروم	بياء الغيب	التفاتا لسبق الخطاب في قوله «فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ» وهو بين في موضعي النمل والروم.
يُنَبِّتْ	بياء الغيب	ردا على ما قبله وما بعده من لفظ الغيبة وهو جلي.
وَالْخَيْنِ تَدْعُونَ	بتاء الخطاب	لأنه أسنده لما قبله وما بعده من لفظه نحو قوله: «لَتَأْكُلُوا مِنْهُ» وقوله: «وَالْمَكَمِ إِلَهَ وَلِحْدٍ».
تَشَقُّونَ فِيهِمْ	بكسر النون في الفعل	أصله تشاقونني فحذفت نون الوقاية وياء الإضافة، وكسر علم الرفع للدلالة على ما حذف، وتقدم نظيره.
تَتَوَفَّيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ وَكَذَا تَأْتِيهِمُ الْمَلَائِكَةُ	بتاء التأنيث في الفعلين	لتأنيث لفظ الملائكة المسند إليه الفعل وكونه جمع تكسير.
لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ	بضم الياء وفتح الدال	على البناء للمفعول للقصد إلى نفي الفعل، دون ملاحظة جهته فهو كقوله: «وَمَنْ يَضِلُّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ».
أُولَئِكَ يَرْوَى إِلَى	بياء الغيب	جريا على ما مضى من لفظ الغيبة، وهو بين.
يَتَفَيَّؤْنَ إِلَى اللَّهِ	بياء التذكير في الفعل	لأن تأنيث فاعله غير حقيقي فالمفرد فيه كالجمع.

مَفْرُحُونَ	بكسر الراء	اسم فاعل من أفرط في العصيان إذا بالغ فيه، والمعنى: أنهم مستوجبون لدخولها لإفراطهم.
نَسْقِيكُمْ	بفتح النون	من سقى لغة في أسقى، وقيل سقاه ناوله الشراب، وأسقاه جعل له سقيا، وخصه بها وإن لم تكن مناولة.
يَجْعَدُونَ	بياء الغيب	ردا على لفظ الغيبة في قوله قبله «فهم فيه سوء».
أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْخَيْرِ	بياء الغيب	لأن قبله: «أَفَأَمِنَ الْخَيْرَ مَكْرُولِ السَّيِّئَاتِ» الآية.
يَوْمَ نَخَعِّنَكُمْ	بفتح العين	لغة في إسكانها، وحسّن الفتح أنه في حرف حلق كما في النَّهْرِ وَالنَّهْرِ.
وَلَيَجْزِينَ	بياء الغيب	ردا على ما قبله من لفظها في قوله: «وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ».
مَنْ بَعْدَ مَا قُتِلُوا	بضم الفاء وكسر التاء	على البناء للمفعول للعلم بالفاعل وهم الكفار (أي: من بعد ما عذبوا من قبلهم) أو قتلوا عن دينهم بسبب التعذيب وهو أنسب.
ضَيْقُ هَذَا وَبِالنَّمْلِ	بفتح الضاد	مصدر ضاق وفيه لغة بالكسر، وقيل هو بالفتح للمعنى كضيق القلب والصدر وبالكسر للمشاهد كضيق الدار والبيت.

سورة الإسراء 17

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
أَلَا تَتَّخِذُونَ	بتاء الخطاب	على إضمار القول قبله، والتقدير قلنا لهم ألا تتخذوا.

لَيْسُئُول	بياء الغيب في الفعل مسندا لواو الجماعة	يعود ضميره على العباد في قوله قبل «بعثنا عليكم عباداً لنا».
يَلْقَاهُ	بفتح الياء وتخفيف القاف	من لَقِيَ يَلْقَى كَرَضِيَ بمعنى يجده.
إِمَّا يَبْلُغَنَّ	بغير ألف بعد الغين ونون مشددة مفتوحة	على إسناد الفعل لواحد هو «أحدهما» والتقدير إما يبلغن أحدهما الكبر عندك.
أَفِّ	مكسور منون	اسم فعل مضارع بمعنى أتضجر، والتنوين للتنكير كما في إِيهِ وَصِيهِ، المعنى: أتضجر تضجراً ماً.
خِصْطًا	بكسر الخاء وسكون الطاء	مصدر خَطَىءَ إِذَا تَعَمَدَ الذَّنْبَ، وقيل: الخطء لغة في الخطأ كَالْمِثْلِ وَالْمَثَلِ، وَالشِّبْهِ وَالشَّبْهِ.
الْقُسْطَاسَ هَذَا وَفِي الشَّعْرَاءِ	بضم القاف	لغة في مكسورها والضم أشهر وأكثر، والقسطاس: الميزان، وهو من المعرَّب.
سَيِّئَةً	بهمزة مفتوحة فتاء منونة بالنصب	بقصر الإشارة في قوله «كل ذلك» على ما سبق من المناهي خاصة بدءاً من قوله: «لَنْ تَعْبُدُوا...» الآيات، ومعنى سيئة أي: إثماً يسوء صاحبه.
فَلَا يُسْرِفُ	بياء الغيب	رداً لضميره على الولي في قوله «جعلنا لوليه».
لِيَذْكُرُوا هَذَا وَفِي الْفُرْقَانِ	بتشديد الكاف وفتحها	من تذكر أدغمت تاؤه في ذاله بعد تسكينها، إذ أصله ليتذكروا.
كَمَا تَقُولُونَ	بتاء الخطاب	حملاً على ما قبله من قوله: «أفأصفاكم وبكم».
عَمَّا يَقُولُونَ	بياء الغيب	لسبق لفظ الغيبة في قوله سبحانه وتعالى: عما.. الآية.

يُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتِ	بياء التذكير	للفصل وكون تأنيث السماوات مجازياً، أو جمع سلامة مؤنثاً، والوجهان فيه مشهوران لغة وقراءة.
وَرَجُلَاكَ	بتسكين الجيم	جمع راجل، كصحب جمع صاحب وركب جمع راكب.
أَفَأَمْتُمْ أَنْ يُخَسَفَ- أَوْ يَرْسَلْ-أَنْ يُعِيدَكُمْ- فِيَرْسَلْ- فِيُغْرِقَكُمْ	بياء الغيب في الأفعال الخمسة	حملاً على ما قبله من لفظ الغيبة في قوله «رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ» الآية.
خَلَقَكُمْ	بفتح الخاء وسكون اللام من غير ألف	أي: بعدك ووراءك فهو منصوب على الظرفية، والمعنى على تقدير مضاف، أي: بعد خروجك.
وَنَبَأًا بِجَانِبِهِ هَذَا وَبِفَصْلَتِ	كرأى وزناً	من النَّأْيِ، وهو الابتعاد والاعراض كبيراً.
كَسَفًا هَذَا وَبِالْأَرْوَاحِ	بفتح السين كقَطْعاً في الموضعين (وَأَسْكَنَهَا فِي الشَّعْرَاءِ وَنَبَأًا)	جمع كِسْفَةٍ كَقِطْعٍ جمع قِطْعَةٍ وَفَرَقَ جمع فِرْقَةٍ.
حَتَّى تُفَجِّرَ	بضم التاء وفتح الفاء وتشديد الجيم مكسورة	من التفجير لقوله بعده فَتُفَجِّرُ متفق التضعيف يقال فَجَّرَ الْمَاءَ وَفَجَّرَ إِذَا أَسَالَهُ وَأَنْبَعَهُ
قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي	بضم القاف وسكون اللام	أمر من الله لنبيه بأن يخاطبهم بذلك.
لَقَدْ عَلِمْتِ	بفتح التاء من علمت	خطاباً من موسى لفرعون بأنه على علم بصدق الآيات المنزلة، ولكنه يجدها على علم وبينه، فهو كقوله: «وَأَسْتَيْقِظْتُمَا أَنْفُسَكُمْ فَتَلَمَذَا وَعَلُولَا».

سورة الكهف 18

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
عوجا قيما ومثله مرقدنا هذا بيس ومن راق بالقيامة ويل ران بالمطففين ¹	بالإدراج وصلا من غير سكت على التنوين في عوجا، والألف في مرقدنا، والنون في من راق واللام في بل ران	اتكالا على فهم المعنى دون التفات لما قد يوهم الوصل من خلاف المراد، من وصف المعوج بالاستقامة، وتصيير المثبت منفيًا، والقياس رقى يرقي وران يرين، إذ الكلام بآخره، أي: بتمامه يتضح وينكشف المراد منه.
مرفقا	بفتح الميم وكسر الفاء	المَرْفَق والمَرْفَق لغتان فيما يرتفق به ويستعان به، وكذا هما في مرفق اليد.
تزور	بتشديد الزأي: وألف بعدها	بإدغام التاء الثانية في الزاي، إذ أصلها تتزاور، وتقدم له نظائر.
ولمّنت	بتشديد اللام	لغة في مخففتها، إلا أن في التشديد نوعا من التكثير والتكرير.
بورقكم	بكسر الراء	على الأصل ككْتَفَ وفخذ، اسم الفضة أو العملة المصوغة منها.
مائة سنين	بتنوين مائة	أوقع اللبث على السنين، ثم فسر بالعدة ثلاثمائة، جاءت الآية على تقدير التقديم والتأخير، أي: لبثوا في كهفهم سنين ثلاثمائة.
ولا يشرك	بالياء المثناة تحت والرفع	على أن لا نافية، والجملة على الإخبار ردا على قوله قبل: «ما لهم من دونه من ولي».
له ثمّ وقبله فيها وأحيه بثمره	بضم التاء المثلثة والميم معا فيهما	على أنه جمع الجمع: فهو جمع ثمار، والثمار جمع ثمرة، وقيل الثمر بفتحيتين ثمر الشجر، والثمر بضميتين المال مطلقا.

¹ بل وصل الأربعة بما هو حقها بحسب أصول من إخفاء أو إثبات أو إدغام.

خيرل منهما	بميم بعد الهاء	برد ضمير المثنى إلى الجنتين معا في قوله: «جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب».
ولم تكن له فئة	بتاء التأنيث في الفعل	على تأنيث لفظ فئة وإن فصل بـ «له».
الولاية	بفتح الواو	مصدر الولي بمعنى الناصر والحاكم ذي الإمرة (تقدم نظيره في سورة الأنفال).
لله الحق	بخفض القاف	نعنا للولاية، والمعنى هنالك الولاية الحق لله (الملك والحكم)، هو الملك الحاكم، ينظر إلى قوله «ذلك بأن الله هو الحق» وقوله «فتعالى الله الملك الحق».
عقباً	بضم القاف	على الأصل، وقيل لغة في مسكنه، مصدر بمعنى العاقبة.
نسيّ الجبال	بضم نون الفعل وكسر الياء المشددة ونصب الجبال	بناء الفعل لمعلوم هو الله كما في قوله: «ويسئلونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً».
ويوم يقول	بياء مثناة تحتية في الفعل	على لفظ الغيبة مناسبة لقوله قبله: «ولا يعلم ربك أحداً».
قتلاً	بكسر ففتح على وزن حولا	مقابلة وعيانا، وقد تقدم نظيرها في الأنعام.
لملأكم	بضم الميم وفتح اللام	مصدر مبني لأهلك أو ظرف زمان منه.
ما علمت رُشداً ¹ وهو الأخير فيها	بضم الراء وسكون الشين	لغة في مفتوحهما كالسقم والسقم والعدم والعدم.

1 فخرج : من أمرنا رشدا - هذا رشدا كلاهما بالكهف من المتفق المفتاح (الجمع فيه بفتحيتين).

فَلَا تَسْتَلْنِي عن	بفتح اللام وتشديد النون (أما الياء فالجميع على إثباتها) خطأ ولفظا	لاتصال نون التوكيد به فيبنى فعلها على الفتح كما هو معلوم.
لَتَغْرِقَ أَهْلَهَا	بضم التاء الفوقية وكسر الراء ونصب أهلها	بإسناد الغرق إلى المخاطب، وهو أنسب لما قبله من قوله: «أَخْرِقْتَهَا».
زَجِيَّةٌ	بألّف بعد الزاي: وتخفيف الياء على وزن راضية	على بناء اسم الفاعل من زكا.
نُكِرَ	بضم الكاف	لغة في مسكّنه، وقيل التسكين تخفيف، والضم الأصل، ومثله نُدُرًا.
من لُدْنِي	بتخفيف النون	على حذف نون الوقاية استخفافا لثقل المبني وهما لغتان فيه، قال ابن مالك: (وفي لُدْنِي لدني قل).
لَتَّخَذَتْ عَلَيْهِ	بتشديد التاء الأولى، أما الثانية فعلى أصله في ادغام تاء الاتخاذ مطلقا	على بناء افتعل من اتَّخَذَ الثلاثي، فاجتمعت تاء الأصل وتاء الافتعال فأدغمت فيها، ورسمت في المصحف على قراءة التخفيف، «لَتَّخَذَتْ» وهي قراءة (حق) أي: المكي والبصري.
يَبْدُلُهُمَا وَمِثْلُهُ يَبْدُلُهُ بِالتَّحْرِيمِ وَيَبْدُلُنَا بِالْقَلَمِ	بتشديد الدال في الثلاثة	من التبديل لغة في الإبدال، كوصى وأوصى، وكَمَّلَ وأكمل، وقد تقدم نظيره.
فَاتَّبِعْ... ثُمَّ اتَّبِعْ	بهمز وصل وتشديد التاء	على بناء افتعل من تَبَعَ.
حَمِيَّةٌ	بغير ألف بعد الحاء وبهمزة بعد الميم	أي: ذات حمإٍ، وهو الطين والماء (سبخة).

فله جزاء الحسن	برفع جزاء من غير تنوين	برفع جزاء بالابتداء وإضافته إلى الحسنى، والخبر «فله» بتقدير: فله جزاء خلال الحسنى.
السَّعِينِ وقبله هنا وبينهم سدا وفي يس في الموضعين	بضم السين في المواضع الأربعة	لغة في مفتوحها، وقيل بالفتح المصدر، وبالضم اسمه، وهما بمعنى.
يَفْقَهُونَ	بفتح الياء التحتية والقاف	مضارع فقه مكسور العين بمعنى يفهمون.
يا جَوْحُ وما جَوْحُ	بألف مدية بعد الياء والميم على وزن طالوت	على أنهما اسمان أعجميان لا أصل لهما في الهمز ولا في الاشتقاق، ويجوز أن يكون أصلهما الهمز فخفف فيهما على قاعدته، وعليه فوزنهما يفعول ومفعول، من أجة الحر بمعنى: شدته وتأججه.
خَرَجُوا هنا وبأول المومنين	بتسكين الراء	مصدر كالخراج، وهما بمعنى.
ما مَكْتَبِي	بنون واحدة مشددة	على إدغام نون مَكْن في نون الوقاية.
رحمًا - ءاتوني	همزة قطع ممدودة غيرت بالنقل على أصله فيه	من ءأتى الرباعي بمعنى أعطى، ومفعوله «قُضِرَ»، والمعنى أعطوني قطرا: (نحاساً) أفرغه عليه.
الصَّخْفَيْنِ	بفتح الصاد والdal	لغة في مضمومهما، وهما جبلان.
فما اسْخَعول	بتخفيف الطاء	أصله استطاعوا: بحذف التاء لما أدغمت في الطاء كراهية اجتماع المسكنين.
تَنْفَعُ	بتاء التأنيت في الفعل	لتأنيث فاعلها لفظا وهو «كلمت».

سورة مريم 19

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
يَرْتُنِي وَيَرِثُ	برفع التاء من الفاعلين	على أن جملتهما نعت لـ «وليا» والتقدير: فهب لي من لدنك وليا وارثا.
عُتِيَا وَمِثْلُهُ جُثِيَا وَصُلِيَا وَيُكِيَا	بضم أوائل الكلم الأربع	على الأصل في جمع عاتٍ وصالٍ وجاثٍ وبياك، وهو فُعلول كراكب وهم رُكوب ووارد وهم وُرود، فأُعلت في الجمع بقلب الواو ياء تبعا لمفردِها المعل بالقلب.
وَقَدْ خَلَقْتَكِ	بتاء مثناة فوقية مضمومة	على لفظ المتكلم الفرد، وهو أحد أسلوبين من إخبار الله عن نفسه العلية، وبكليهما نزل القرآن انظر قوله: (ولقد خلقنا الانسان - ولما خلقت بيدي) ونحوهما.
نَسِيلِ	بكسر النون	اسم مصدر مفتوحها، وهو بمعنى مفعول: بمعنى مطروح ملقى غير ملتفت إليه.
فَنَادِيَهُمَا مِنْ تَحْتِهَا	بكسر ميمٍ من وتاء تحت	على إضمار الفاعل في ناداتها، وهو جبريل، والمراد تحتها المكان المحاذي لمكانها أسفل وكانت على ربوة، ومناداتها من جهته لطفًا وتواصعا وتسكينا لجزعها.
تَسْقَطُ	بفتح التاء وتشديد السين وفتح القاف	على إحدى لغات 3 في المضارع المفتتح بتاءين لغة إدغام تائه الثانية في سينه، وأصله تتساقط، وسبق نظيره في تَظْهَرُونَ ونحوها، ورطبًا تمييز، والتقدير: تساقط النخلة عليك رطبًا.
قَوْلَ الْحَقِّ	برفع اللام	خبر لمبتدأ محذوف، تقديره ذلك قولٌ، أو هو نعت لعيسى، إذ سماه الله كلمة، لأنه كان بِكُنْ، اقرأ «إِنْ مِثْلَ عَيْسَى عِنْدَ اللَّهِ» الآية.

وَلَنْ يَرَى	بفتح همزة أن	أَنْ وما دخلت عليه في موضع خفض بالعطف على الصلاة، والتقدير: وأوصاني بالصلاة والزكاة، وبأن الله ربي يعني: بتوحيد الله في العبادة.
مَقَامًا	بفتح الميم	مصدر لقام كالقيام، أو اسم مكان منه.
وَرِيًّا	بهمزة ساكنة	من رأي: العين: مصدر هيئة بمعنى منظرًا ومشهدًا.
وَوَلِعًا وَمِثْلُهُ مَا جَاءَ عَلَى لَفْظِهِ بِالسُّورَةِ فِي 3 مَوَاضِعَ وَبِالزَّخْرِفِ وَنُوحٍ	بفتح الواو واللام في المواضع الستة	واحد الولد كَأَسَدٍ وَأَسَدٌ، أو هو لغة فيه كالعرب والعرب.
يَكَادُ السَّمَوَاتِ	بياء التذكير	لأن تأنيث السموات غير حقيقي، فجاز تذكير الفعل معه، أو هو جمع سلامة لمؤنث، وتذكيره لغة كتأنيثه.
يَتَفَطَّرْنَ	بفتح التاء وتشديد الطاء مفتوحة	مضارع تَفَطَّرَ إذا تشقق غاية.

سورة هـ 20

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
إِنِّي أَنَا	بكسر همزة إنني	على الحكاية، أو إضمار القول بمعنى قيل له: إنني أنا الله.
هَوَى	بغير تنوين على الألف المقصور	لعدم صرفه للعلمية والعدل، معدول عن طاو كعمر عن عامر.
وَأَنَا اخْتَرْتُكَ	على لفظ المعرف في الضمير المنفصل (أنا) والمتصل (تُ)	وهو أحد أسلوبين في إخبار الله عن نفسه العلية وردا في القرآن بكثرة - الأفراد هنا مناسب لما بعده من قوله: إنني أنا الله.

أَشْدُّ بِهِ - وَأَشْرِكُهُ	بوصل همزة (أشدد) وقطع همزة (أشركه) مع فتحها	فعلا طلب من شَدَّ الثلاثي وأشرك الرباعي مبنيان على السكون.
مَهْدَرًا	على وزن فَرَاشَا	مصدر مَهَدَ مَهْدًا ومَهَادًا، والمراد مذلة ممهودة.
مِوِيَّ	بكسر السين على وزن رِدَا	لغة في مضمومها بمعنى مُسْتَوٍ مَوْطًا لشهود التباري بين موسى وسحرة فرعون.
فَيَسْتَحْتَكِم	بفتح التاء والحاء	مضارع سَحَتَ بمعنى أسحت لغتان مستعملتان، وَالسَّحَتِ وَالْإِسْحَاتِ: الاستئصال.
إِنَّ هَـزْنَ	بتشديد إِنَّ وتخفيف نون هذان قبلها ألف	على لغة القصر في المثني بإعرابه بالألف مطلقا، أو إن «أن» حرف جواب بمعنى نعم، وهذان رفع بالابتداء، ولساخران خبره، واللام فيه على نية التقديم، والتقدير لهذان ساخران.
فَأَجْمَعُولُ كَيْدِكُمْ	بهمزة قطع مفتوحة وميم مكسورة	أمر من أجمع الرباعي يقال: أجمع الأمر: أحكمه وأتمه، فهو كقوله: «فَأَجْمَعُولُ أَمْرَكُمْ».
يُخِيلُ إِلَيْهِ	بياء التذكير	على الإسناد للسعي المقدر، والمعنى فإذا حبالهم وعصيهم يخيل إليه سعيها.
تَلَقَّفْ مَا	بتشديد القاف وجزم الفاء	جواب للأمر في قوله «وَأَلْقِ» والمعنى إن تلق تلقف.
كَيْدُ سَحْرِ	ساحرٌ على وزن فاعل	بإضافة كيد إلى فاعله معنى، لا إلى الفعل (السَّحَر) ولا يحوج إلى تقدير.
لَا تَخَفْ دَرْكًا	برفع الفاء وألف قبلها	على أن الجملة حالية، والمعنى عليه: فاضرب لهم طريقا في البحر غير خائف دَرْكًا، أو على الاستئناف، بمعنى وأنت لا تخاف ولا تخشى.
قَدْ أَفْجَيْنَاكُمْ وَوَعَدْنَاكُمْ	باسناد الفعلين إلى ضمير جمع المتكلم (نا)	على أحد أسلوبين لإخبار الله عن نفسه العلية، وقد مضت نظائره.

فِيحِلُّ - وَمِنْ يَحِلُّ	بكسر اللام في الفعلين	من حلَّ إذا حقَّ ووجب - مثل «أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ» وهو بالكسر للجميع.
بَمَلَكِنَا	بفتح الميم	أحد مصادر ثلاثة لَمَلَكَ مَلَكًا وَمَلَكًا، وَمَلَكًا بمعنى واحد مثل الْوُجُدُ مَثَلَةُ الْوَائِ، ونظائره في المثلثات من كلام العرب.
حَمَلْنَا	بضم الحاء وتشديد الميم مكسورة	على البناء للمفعول تنصلا من التَّيْبَعَةِ.
لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ	بياء الغيب	بإسناد الفعل إلى ضمير بني إسرائيل دون مخاطبة (موسى عليه السلام) استحياء أو مجاملة.
لَنْ تُخْلَفَهُ	بفتح اللام	على معنى لَنْ يُخْلِفَكُمْ اللَّهُ الموعد، ثم بُني للمفعول.
يَوْمَ يُنْفَخُ	بضم الياء وفتح الفاء	على البناء للمفعول، للعلم بفاعل النفخ وهو الملك.
وَإِنَّكَ لَا تَهْمُؤُا	بكسر همزة إنك	عطفا على إِنْ كَ لَا تَجُوعَ.
لَعَلَّكَ تَرْضَى	بفتح التاء	مضارع رضى وهو لازم الإرضاء، لأنه لا يرضى حتى يُرضى.
أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ	بتاء التأنيث في الفعل «تأتي»	لتأنيث لفظ فاعله (بينة).

سورة الأنبياء المكية 21

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ	بضم القاف وتسكين اللام	أمر من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم أن يخاطب من أسروا النجوى من الظالمين بالكذب بنبوءته؛ بإحاطة علمه تعالى بما يقولون، وهو وعيد ملفوف، وهو أقوى من الصريح المكشوف.

أَوَلَمْ يَرِ الْغَيْنِ كَفَرُوا	بأثبات الواو المفتوحة بعد همزة القطع	هي همزة استفهام دخلت على واو العطف، لأن الاستفهام له صدر الكلام متقدم لذلك، وهذا من خصائص الهمزة لكونها الأصل في بابه.
وَلَا يَسْمَعُ الصَّمَّ ومثله في النمل والرّوم	بياء التذكير ورفع الصم	بناء على قيام الصمم بهم، ومن ثم لا يتأتى سماعهم ولا إسماعهم (بإسناد الفعل المنفي إلى الصم، وهو جمع تكسير لأصم، والفعل معه على جواز التذكير والتأنيت كما مر مرارا).
وَلَنْ كَانَ مَثْقَالُ حَبَّةٍ مِنَّا وَفِي لَقْمَانِ	رفع مثنى	على أنه فاعل كان التامة: بمعنى وجد.
جُذَذَا	بضم الجيم	مصدر جذَّ إذا قطع مثل حُطَامٍ وفُتَاتٍ، أو جمع جُذَاذَةٍ كزجاجة ورُجَاجٍ، والجُذَّة القطعة الصغيرة.
لِيُحَصِّنَكُمْ	بياء التذكير	يعود ضميره إلى مذكر هو اللبوس، بمعنى: ليحصنكم اللبوس من بأسكم.
نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ	كُنُلُقِي بِإِسْكَانِ النون الثانية وتخفيف الجيم	مضارع أنجى على قياسه، وإن خالف صريح الرسم فقد وافقه تقديراً.
وَحَرَّمَ	بفتح الحاء والراء وَأَلَفَ بَعْدَهَا	لغة في حَرَمٍ كَحِلِّ وَحَلَالٍ، والحرام هنا الممتنع قدراً لا شرعاً
لِلْكَتَبِ	كرباط وزنا	فِعَالٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ، أَي: مَكْتُوبٌ، وَهُوَ تَمَثُّيلٌ لِأَطْوَعِ طِي وَأَيْسَرِهِ
قُلْ رَبِّ احْكُم		أمر من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول ذلك في مقام التخويف وبساط المفاصلة بينه وبين مخالفه.

سورة العجم المدنية 22

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
سُرر	كُكْسَالِي	جمع سَكَرَانَ كَكْسَلَان.
ثُمَّ لِيَقْضُمْ ونظيره ثُمَّ لِيَقْضُولَ فِيهَا	بكسر اللام فيهما	على الأصل في لام الأمر (المبتدأ به) ولم يراع حرف المعنى (ثم) قبلها لإمكان انفصاله بالوقف.
وَلْيُوفُوا، وَلْيُخْصِفُوا	بإسكان اللام فيهما مع تخفيف الفاء	هي لام الأمر أَسَكَنْتَ استخفافاً لاتصال الواو بها، وليوفوا من أوفى لغة في وَفَى، وسبقت نظائره.
وَلَوْلَوْلٌ وَفِي فَاطِرٍ	منونٌ بالنصب	على إضمار الفعل قبله، والمعنى: ويحلون لولولاً، فهو مفعول لفعل مقدر.
سَوَاءٌ الْعَاكِفُ فِيهِ	برفع سواءٍ منونا	خبر ابتداء مقدم والتقدير العاكف فيه والباد سواء.
فَتَخَفَّفَهُ	بفتح الخاء وتشديد الطاء	أصله فتتخطفه، فحذفت ثانية تائيته تخفيفاً، وتقدمت نظائره.
مَنْسَكًا فِي الموضعين	بفتح السين	مصدر نَسَكَ كنصر، وقيل لغة في مكسورها، بمعنى نُسْكَا يعني قربان ذبح.
إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ	بضم الياء وكسر الفاء وألف قبلها على وزن يُوافد	مضارع من المدافعة، وهي هنا مما جاء على فاعل والفعل من واحد مبالغة في الدفع، نحو عافاه الله.
أُخْزِنَ لِلْخِزِينِ يَقْتُلُونَ	بضم همزة أُذِنَ وفتح تاء يُقْتَلُونَ	ببناء الفعلين معا للمفعول في الأول للعلم بالإذن المشروع لهم فيه، فقبله: «إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ» وبعده: «وَلَنْ يَنْصُرَهُمْ»، وفي الثاني لكونه أنسب للإذن يكون قبل القتل، ولا يجوز تقدير فعل الإرادة في المفاعلة.

لَهْدَمْتُ	بتخفيف الدال	مبني للمفعول، من هدم بمعنى هدم، إلا أن في المضعف تكثيرا وتكريرا.
من قرية أهْلَكْنَاهَا	بإسناد الفعل (أهلك) إلى ضمير المتكلم المعظم (نا)	جريا على نظائره في سائر القرآن من المتفق كقوله: وكَمْ أَهْلَكْنَا بالقصص، ولقد أَهْلَكْنَا، وما أَهْلَكْنَا من قرية بالحجر والشعراء.
معجزين هنا وفي موضع سبإ	بألف بعد العين وتخفيف الجيم	بمعنى: معاندين، قيل: عاجزَه كعجزَه: ثبطه وأقعده.
مَا تَعْدُونَ	بتاء مثناة من فوق	على خطاب من تصح مخاطبته به وفيه التفاتٌ بين.
مَا يَدْعُونَ هَٰذَا وفي لقمان	بالتاء المثناة الفوقية فيهما	على الخطاب كسابقه تماما.

سورة المومنون المكية 23

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
لَا مُنْتَهُم	بألف بعد النون	على الجمع المسلّم، لاختلاف أنواع الأمانة.
صَلُّوْهُمْ	بألف بعد الواو	على الجمع، اعتبارا لتعدد ما عينا ونوعا.
عَلَّمَا فَكَسَوْنَا الْعَصَم	على وزن قِيَام في الموضعين	جمع عظم، وهي عظام الجسم لكثرتها، فجاءت على مثال جمع الكثرة (فِعال) كَرِمَال.
سِينَآ	بكسر السين	عَلَم، والكسر فيه كالفتح لغة، منع من الصرف للعلمية والتأنيث، عَلَم على بقعة أو أرض، وهما مؤنثان.
تَنْبِتُ بِالذَّهْنِ	بفتح التاء وضم الباء	يقال: نبت به إذا أنبته، فهو كذهب به بمعنى: أذهب (يتعدى بالباء والهمز) والمعنى: تُنْبِتُ الدُّهْنَ على حذف مضاف، أي: ثمر الدهن وجناه، وهو الزيتون.

مُنَزَّل	بضم الميم وفتح الزاء	مصدر أنزل، فهو بمعنى إنزالاً، أو هو اسم مكان منه.
تترا	بألف مقصورة في الأخير غير منونة على وزن فعلى	أصلها وترى من المواترة، حال من رسلنا، أي: أرسالا متتالين، تقدمت في الأصول وهي، مما يقلله ورش قولاً واحداً.
تُهَجِّرون	بضم التاء وكسر الجيم	من الإهجار، وهو فحش القول ورديئه، يقال: أهجر القول: إذا أفحش فيه.
سيقولون لله في الموضع الأول والثاني	بلام الجر في الله فيهما كالأول	حملاً للكلام على المعنى، إذ المعنى «من ربي السموات» الآية لمن هما مملوكان ومربويان؟ فالجواب بالكلام مطابق غاية للسؤال.
علم الغيب	برفع الميم	على أنه خبر ابتداء محذوف تقديره: هو عالم الغيب.
شَقُّوقُنَا	بكسر الشين وتسكين القاف	مصدره كَشَقِي شِقْوَةً وشقاوة.
سُخْرِي هَذَا فِي ص	بضم السين	بمعنى التسخير والخدمة، كمتفق الزخرف وهو قوله: «لِيَتَخَذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًا» وصيغته صيغة النسب إلى السخرة بمعنى التسخير.
أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ	بفتح همزة أنهم	على تقدير حذف الحرف، فأن وما دخلت عليه في محل نصب مفعول جزيتهم، والتقدير جزيتهم اليوم يصبرهم الفوزَ بالجنة.
قُلْ لَكُمْ لِبَشْتُمْ، قُلْ لِنَبَشْتُمْ	بفتح القاف وألف بعدها في الموضعين	على الإخبار، لا الأمر بالمخاطبة.
نُرْجِعُون	بضم التاء وفتح الجيم	بالبناء للمفعول للعلم بالفاعل المُرْجِع، وهو الله، ينظر إلى قوله: «ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ» الآية.

سورة النور المدنية 24

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
وفرضنما	بتخفيف الراء	من قَرَضَ بمعنى: أوجب، والمعنى على حذف مضاف، أي: فرضنا أحكامها.
رَأْفَةً	بتسكين الهمزة كما في حرف الحديد متفق السكون	لغة في مفتوحها، وهو نوع من الاشفاق من موارد الهلكة.
أَرْبَعًا شُهُودًا	بنصب العين	مفعولا بالمصدر «فَشْهُودًا» والتقدير: فالحكم أن يشهد أحدهم أربع شهادات.
والغمة	رفع التاء	نعتا لخبر محذوف تقديره والشهادة الخامسة.
أَنْ لَعْنْتُ اللَّهَ عَلَيْهِ	بتخفيف نون أن ورفع لعنتُ	على أنها مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن، والتقدير: أنه (الخبر ذو الشأن) لعنت الله واقعة عليه لكذبه وافترائه.
أَنْ غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ	بتخفيف أَنْ وَغَضِبَ على وزن حَسِبَ	كسابقتهما، وجملة غضب، دعائية خبر أن المخففة.
يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ	بتاء التأنيث في الفعل	نظرا لتأنيث لفظ فاعله «أَلْسِنَتُهُمْ» أو كونه جمع تكسير. وتقدمت نظائره.
غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ	بخفض راء غير	على الصفة للتابعين، وأل في التابعين للجنس، فأشبهت النكرة، ومن ثمة جاء وصفها بغير (لأن غير لا تتعرف بالإضافة).
آيَةَ الْمُؤْمِنِينَ هنا وفي الزخرف والرحمن	بغير ألف بعد الهاء المفتوحة وقفا ووصلا	اتباعا لخط المصحف فيها، ولأنها ساقطة في الوصل لا لبقاء الساكنين إجماعا.

دُرِّي	بضم الدال وياء مشددة من غير همز	إما على النسبة إلى الدر لفرط صفائه «دُرِّي»، وإما أنه على وزن فُعِيل مهموزا من الدرء بمعنى الدفع، خففت همزته بالقلب والإدغام، مبالغة في وصفه بدفع الظلمة.
يُوقَع	بياء التذكير	لكون معاد ضميره مذكرا، هوو المصباح.
يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا	بكسر الباء من يسبح	على بناء الفعل لفاعل مذكور هو «رجال» بعده.
سَحَابٌ ظَلَمَتْ	بتنوين سحاب ورفع ظلمات منونة	على أن ظلمات خبر ابتداء محذوف تقديره: هي ظلمات.
لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا	بتاء المثناة الفوقية	خطابا لمن يصح خطابه به بدءا وهو للنبي صلى الله عليه وسلم، والمراد أمته، وله نظائر.
ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ	برفع الثاء المثلثة الأخيرة في ثلاث	خبر لمبتدأ محذوف، تقديره هذه الأوقات ثلاث عورات لكم.

سورة الفرقان المكية 25

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
يَا أَكُلُ مِنْهَا	بياء مثناة تحتية	بإسناد الفعل إلى ضميره (صلى الله عليه وسلم) وكأنهم أنكروا أن يكون النبي يأكل مما يأكل الناس، وهو صريح في آية «وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الصَّعَامَ».
وَيَجْعَلُ لَكَ فُصُورًا	بجزم لام يجعل	عطفًا على موضع «جَعَلَ لَكَ» لأن موضعه جزم على جواب الشرط «إِنْ شَاءَ» والتقدير إِنْ يَشَاءُ يَجْعَلُ لَكَ.
ضَيِّقًا	بتشديد الياء	تقدم نظيره في الأنعام.

فَمَا يَسْتَطِيعُونَ	بياء التذكير	يعود ضميره على الشركاء على تقدير، فما يستطيع الشركاء صرف العذاب ابتداء ولا نصراً منه، أي: تخليصاً منه إذا وقع.
تَشَقَّقُ السَّمَاءُ	بتشديد القاف والشين	أصله تَشَقَّقُ فَأُدْغِمْتَ التَّاءَ الثَّانِيَةَ فِي الشَّيْنِ بَعْدَ تَسْكِينِهَا عَلَى لُغَاتٍ فِي الْمَضَارِعِ تَقَدَّمَتْ نِظَائِرُهَا.
وَنَزَّلَ الْمَلَكُ	بضم النون وتشديد الزَّيْ: وفتح اللام ورفع الملائكة	على بناء الماضي (نَزَلَ) للمفعول للعلم بالمنزل، كما في قوله: ينزل الملائكة، ورفع الملائكة نائباً عن الفاعل (وسبق أن التنزيل كالإنزال) وفي التشديد ما لا يخفي معنى.
لَا تَأْمُرُنَّ	بالتاء المثناة الفوقية	على المواجهة والخطاب، إمعاناً في التعنت منهم.
سِرَاجاً	على وزن كِتَاباً	على الإفراد، يعني الشمس خاصة، لعظم آياتها بالنسبة للمخاطبين.
أَنْ يَذْكَرَ	بتشديد الذال والكاف وفتحهما	أصله يَتَذَكَّرُ، فَأُدْغِمْتَ تَاوَهُ فِي ذَالِهِ، وَفِي التَّفْعِلِ تَكْلَفٌ وَتَطْلُبُ.
وَلَمْ يَقْتِرُوا	بضم الياء وكسر التاء	مَنْ أَقْتَرُ بِمَعْنَى قَتَرَ: إِذَا قَلَّ النِّفْقَةُ وَقَصُرَ بِهَا عَنِ الْحَاجَةِ.
يُضَعِفُ - وَيَخْلُدُ	بجزم الفعلين	الأول على البدل من «يُلْقِ» قبله، والثاني يعطفه عليه.
وَيُلْقُونَ فِيهَا	بضم الياء وفتح اللام وتشديد القاف	مضارع لَقَى مَبْنِيَا لِلْمَفْعُولِ لِلْعِلْمِ بِالْفَاعِلِ، أَمَّا التَّشْدِيدُ وَالتَّخْفِيفُ فَقَدْ جَاءَ بِهِمَا مَعَ التَّنْزِيلِ نَحْوَ «يُلْقِ أَثَاماً» وَ«وَلَقِيَهُمْ نَصْرٌ» فِي الْمَتَّفِقِ.

سورة الشعراء المكية 26

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
حَـزِرُونَ	بغير ألف بعد الحاء	اسم الفاعل من حَزِرَ، فهو حَزِرٌ حالا، على خلاف حاذِر، فهو على تقدير سيحذر في الآتي.
فَرِهِينَ	كفَرَحِينَ وزناً	جمع فَرِه كفارِه، وهو بمعناه، وليس كسابقه، إذ ليس الفعل منه على فَعَلَ يفعل، والفراهة هنا: الحذق بنحت الجبال، أو الأشجار والبطر بالقوة والغنى.
خُلُقُ الأولين	بضم اللام والقاف	بمعنى العادة الراسخة، والإشارة بهذا في قولهم «لن هذا إلا خلق» ما أظهره لنبيهم من المعاندة وما هم عليه من ميراث الضلال عن آبائهم.
لَيْكَة هنا وبصر	بفتح التاء من غير ألف ولام على وزن طلحة في الموضعين	علم غير منصرف للتأنيث والتعريف (العلمية)، وعليه فلا اشتقاق لها من الأيك وهي مرسومة في الموضعين على ما ضبطت به هنا بخلاف حرف الحجر وق.
نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ	بتخفيف الزاي: ورفع الروح والأمين	بإسناد الفعل لفاعل ظاهر هو الروح، ووصفه بالأمين. والنزول لازم التنزيل، إذ لا يكون حتى يكون.
أَوَّلُ مَنْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ	بإاء التذكير في فعل يكن ونصب آية	على أن آية خبر ليكن مقدما، واسمها المصدر المسبوك من أن وما دخلت عليه، والتقدير: ألم يكن علم العلماء آية لهم، ولذلك ذُكِرَ الفعل.
فَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ	بفاء قبل الفعل (توكل)	على أنه جواب شرط مقدر بدلالة الكلام، والتقدير: فإن أنذرت عشيرتك فعصوك فتوكل، وفيه موافقة لمصاحف المدينة والشام.

سورة النمل المعية 27

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
بشهابٍ قبس	بخفض الباء غير منونة	بإضافة شهاب إلى قبس إضافة الشيء إلى جنسه بمعنى من قبس.
أوليائينِي	بنون واحدة مشددة	على حذف نون الوقاية وكسر نون التأكيد لمناسبة ياء الإضافة.
فَمَكْتُ	بضم الكاف	لغة في مفتوحها، والضم أعلى وأشهر (لغة الحجاز).
من سبيلِ هذا ولسبيلٍ في سورتها	بكسر الهمزة منونة	علم مصروف على أنه اسم حي أو بلد مذكر، فلم يمنع من الصرف لعدم وجود علتين.
ألا يسجدوا	بتشديد اللام من ألّا	بتقدير دخول أن على لا، والجملة في موضع نصب على البذل من أعمالهم والمعنى: فزين لهم الشیطان ألّا يسجدوا، أو هي في موضع خفض بتقدير لام الجر واعتبار لا صلة زائدة، والمعنى: فهم لا يهتدون لأن يسجدوا أي: للسجود.
ما يخفون وما يعلمون	بياء الغيب في الفعلين	ردا على ما تقدم من لفظ الغيبة قبله: لا يهتدون - ألّا يسجدوا.
أَتَمَدُّونَ	بنونين	على الأصل نون الرفع ونون الوقاية وياء الإضافة هنا معدودة في زوائد ورش، فلتنظر في الأصول.
عن ساقِهما هذا وبالسوقِ بص وسوقه بالفتح	من غير همز لألف ولا واو في الكلمات الثلاث	على الأصل، إذ ليس لها أصل في الهمز فساقٌ جمعه سوقٌ، كدار جمعه دُور.
لنبيئته - ثم لنقولنَّ	بالنون في أول الفعلين وفتح تاء الأول ولام الثاني	لأن المتكلمين من جملة المتقاسمين، فجاء إسناد الأفعال على سنن واحد.

إِنَّا دَمَرْنَهُمْ	بكسر همزة أناً	جملة استئنافية، ولذلك كسرت همزة إن في أولها.
إِنَّ النَّاسَ	بكسر همزة إنا	على إضمار القول بمعنى تقول لهم: إن الناس، وعليه فالوقف قبلها تام.
بِلَادِهِ	بتشديد الدال مفتوحة وَألف بعدها	أصله تَدَارِك، فأدغمت التاء في الدال فسكنت، فلم يتأتى الابتداء بها لسكونها، فاجتلبت ألف الوصل لذلك، والتدارك: التتابع، والمراد تساووا في العلم بها، أي: الجهل، ففيه تهكم بهم بين.
وَمَا أَنْتَ بِهَدْيٍ الْعَمِيِّ هَذَا وَفِي الرُّومِ	ببَاء موحدة موصولة باسم فاعل «هدى» وخفض ياء العمي	على إضافة اسم الفاعل إلى مفعوله، فخفض بها، وسقطت ياء هادي في سورة الروم على لفظ الوصل ومراده.
وَكُلُّهُمْ	بألف بعد همزة القطع وضم التاء	اسم فاعل من أتى، حذفت نون الجمع فيه للإضافة، ولام فاعله (أتى) لالتقاء الساكنين، وضممت التاء لمناسبة الواو.
خَيْرٌ لَّهَا تَفْعَلُونَ	بتاء الخطاب	ردا على ما بعده من لفظه في قوله: «هَلْ تَجْزُونَ إِلَّا مَا كُتِّمَ تَعْمَلُونَ»
أَمْ تَشْرِكُونَ	بتاء الخطاب	على إضمار القول: قل لهم.
قَلِيلًا مَا تَذْكُرُونَ	بتاء الخطاب كسابتها	لمناسبة قوله قبله: ويجعلكم خلفاء الأرض.

سورة القصص المكية 28

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
وَنُرِيْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا	بضم النون وكسر الراء وفتح الياء ونصب الأسماء الثلاثة	على إسناد فعل الإراءة لله جل في علاه رداً على ما قبله من الإسناد إليه في ونريد أن نمن، ونصب فرعون على المفعولية وما بعده بالعطف عليه.
وَحَزَنًا	بفتح الحاء والزاي	الحَزَنَ بفتح الحاء: لغة في الحُزْن كالحُسْن والحسن، وتقدمت له نظائر.
يُصْذَر	بضم الياء التحتية وكسر الدال	من أصدر المتعدي بمعنى رَدَّ عن المورد، والتقدير حتى يصدر الرعاء مواشيهم فحذف المفعول.
جِذْوَةً	بكسر الجيم	لغة في مفتوحها ومضمومها، فهي من مثلثات الفاء، وبكلها قرئ في السبع.
الرَّهْبَ	بفتح الهاء	لغة في مسكنها والرهَب: الخوف وقيل شديده والمهول منه.
رَدًّا يَصْدُقْنِي	بجزم القاف من يصدقني	جواباً للأمر في «أرسله» و«رَدًّا» مضت في الأصول.
لَا يَرْجِعُونَ	بفتح الياء وكسر الجيم	مضارع رَجَعَ اللازم، أسند الفعل لمن قام به الفعل (وصفاً).
سَحَرَن تَكْهَمَل	تثنية ساحر	يريدون: محمداً وموسى عليهما السلام، وعليه يقدر مضاف محذوف في قوله بعده «هو أهدى منهم» أي: من كتابهما.
فُجِّبَ إِلَيْهِ	بتاء التأنيث	لتأنيث لفظ فاعله «ثمرات»، أو لكونه جمع سلامة لمؤنث، وجاز تأنيث الفعل لغة كتذكيره لغة، ومضت نظائره.
تَخَسَّفَ بِنَا	بضم الخاء وكسر السين	على البناء للمفعول للعلم بالفاعل، ينظر إلى قوله «إِن نَشَأْ نُخَسِّفْ بِهِمُ الْأَرْضَ».

سورة العنكبوت المكية 29

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
أولم يروا	بياء الغيب في الفعل	خروجاً من الخطاب إلى الغيبة، وهو التفات بين.
النشأة ومثله في النجم والواقعة	بتسكين الشين فهمزة مفتوحة فهاء تأنيث في المواضع الثلاثة	مصدر نشأ مثل النشأة كالرأفة والرأفة.
مودّة بينكم	بنصب مودة منونة ونصب بينكم	نصب «مودّة» على أنه مفعول من أجله، و«بينكم» على الظرفية، والمعنى: اتخذتم أوثاناً آلهة للمودة بينكم، المودة هنا المتعة والاستمتاع، فهي كقوله تعالى: «قل تمتع بكفر قليل»، وقول أهل النار: «وبئنا أستمتم بعضنا ببعض».
لننجيّه ومثله منجّوكم	بتشديد الجيم فيهما	من نجى لغة في أنجى، فهما بمعنى، وتقدمت نظائره.
ما تدعون	بتاء الخطاب	على إضمار القول، أي: قل لهم: إن الله يعلم ما تدعون.
آيت من ربه	بجمع آيت	لأنهم طلبوا أكثر من آية، انظر إلى مقترحاتهم في قوله تعالى: «وقالوا لن نؤمن لك حتى...» الآية بالإسراء.
لنبوئنهم	من البواء لا الثواء	ينظر إلى قوله تعالى: «مبؤلاً صدق».
ويقول ذو قول	بياء الغيبة	ردا على ما قبله من لفظها في قوله: «كفى بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم...» الآية.
ثم إلينا ترجعون	بتاء الخطاب	نظرا لقوله قبله: «يا عبادي الذين» وفي النداء مخاطبة وإقبال.

وَلَيَتَمَنَّوْا	بكسر اللام	على أنها لام كي، أو هي لام الأمر، وهو هنا للتهديد كما في قوله: «اعملوا ما شئتم»، وقوله: «قل تَتَعْمَلُوا فإِنْ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ»
------------------	------------	--

سورة الروم المكية 30

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
ثم كان عَقَبَةُ	برفع التاء في عاقبة	على أنها اسم كان، وخبرها إما السوأي أو هو المصدر المؤول من «أَنْ كَذَبُوا» والسوأي مفعول أساءوا.
تُرْجَمُونَ	بتاء الخطاب	على الالتفات من الغيبة إليه.
لِلْعَالَمِينَ	جمع عالم بفتح اللام	بناء على عموم الآيات لعقلاء المخلوقين، لا لخصوص أولى العلم منهم وهو أقوى في الاستدلال وإقامة الحجة.
وَمَا أَتَيْتُم مِّن رَّبٍّ	بألف بعد الهمزة المفتوحة	من الإيتاء بمعنى الإعطاء، لا من الإتيان بمعنى الفعل، وإن كان الإتيان هنا أعم لشموله الأخذ أيضاً، إلا أن الإيتاء أنسب لقوله بعده: «لَتَرْبُوا»، لأن قاصد الإرباء المعطي لا الأخذ.
لَتَرْبُوا	بتاء الخطاب مضمومة وسكون الواو	مناسبة للخطاب في آمَنَتم، واسناد فعل الارباء إليهم أي: لتصيروا ذوي ربا بأموال الناس لا بأموالكم.
لِيُذِيقَهُم	بياء الغيب	ردا على ما سبق من لفظها في قوله: «اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ».
أَنزَلَ رَحْمَتَ اللَّهِ	بفتح الهمزة والثاء المثلثة بأثرها	بتوحيد الأثر مراداً به الإحياء، إذ المفهوم بما أضيف إليه من (الرحمة) المطر خاصة فأفرد للإفراد (مقابلة).

فيومذ لا تنفم	بناء التانيث في الفعل	لتانيث لفظ المعذرة (فاعله).
---------------	-----------------------	-----------------------------

سور: لقمان المكية 31 والسجدة المكية 32

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
هدى ورحمة	بنصب رحمة منونة	عطفا على هدى، وهي حال من الكتاب أو آياته.
ويتخذها	برفع يتخذها	بالعطف على يشتري قبله.
ولا تصير	على وزن تواخذ مجزوما	من صاعَرَ خذه كَصَعَّرَه: شاح به تكبرا، والصعر: داء يلوي عنق البعير وتقدم نظيره في عاجز وعجز بمعنى.
وأسبح عليكم نعمه	جمع على نعمة	نظرا لتعددتها وتنوعها، ومناسبة لما وصفت به من ظاهرة وباطنة.
والبحر يمدده	برفع البحر	على الابتداء، وخبره جملة «يمدده».
أحسن كل شيء خلقه	بفتح لام خلقه	على أنه فعل ماض وجملته في محل خفض نعتا لشيء، والمعنى: أحسن كل شيء مخلوق له، أي: جعله حسنا سويا.
ما أخفيت	بفتح ياء الفعل	على أنه ماض مبني للمفعول، للعلم بالفاعل، وقصدا لإبراز المفعول المخفي لا جهته.
لما صبروا	بفتح اللام وتشديد الميم من لما	على معنى الشرط، والتقدير لما صبروا جعلناهم أئمة.

سورة الأحزاب المدنية 33

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
بما تَعْمَلُونَ خَيْرٍ وَمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٍ	بتاء الخطاب في الموضعين	جريا على ما قبله من خطاب النبي صلى الله عليه وسلم لأنه في الحق خطاب لأُمَّته في شخصه، وهو أبلغ وأوقع.
الـ ومثله في المجادلة وموضعي الطلاق	بدون ياء بعد الهمزة المسهلة	لغة في جمع التي، قال ابن مالك: باللات والملاء التي قد جمعا. أو أصلها اللائي، فحذفت ياءها استخفافا، وأبقيت الكسرة دلالة على المحذوف، أما تسهيل همزتها وحكم الألف قبلها فتقدم في الأصول، وتحرير أوجهها في ملحق التحريرات فانظره ثم.
تَضَمَّرُونَ	كتذَكَّرُونَ وزنا بتشديد والطاء	أصله تتظَهَّرُونَ، فأدغمت تاؤه الثانية في ظائه بعد تسكينها، وتقدمت نظائره.
الْخُنُونِ وَالرَّسُولِ وَالسَّبِيلِ	بإثبات الألف المدية الأخيرة وصلا ووقفا (في كل الحالات)	اتباعا لخط المصحف فيها، ولأنها جاءت في فواصل أي: في سورة روي أيها الألف، وذلك حتى يجئ الإيقاع الفاصلي على سنن واحدة.
لَا مَقَامَ لَكُمْ ومثله تقدم في مريم: خَيْرٌ مَّقَامًا	بفتح الميم	مصدر قام بمعنى قيام، أو اسم مكان أي: محل إقامة، ولا قيام بغير محل (فالتلازم بينهما قائم).
لَا تُؤْتَوْهَا	بالقصر (بغير ألف بعد الهمز)	بمعنى لفعلوها، من الإتيان لا الإيتاء، وحسنها أن المراد بالفتنة هنا (الردة والكفر).
إِسْوَةٌ هُنَا وفي موضعي الممتحنة	بكسر الهمزة	لغة في مضمومها، وقيل أسوة بالضمة بمعنى المفعول، أي: المؤسى به، ولها نظائر.

يُضَعَفَ لَهَا	بضم الياء وألف بعد الضاد وفتح العين	مضارع ضاعف مبنيا للمفعول للعلم بالفاعل، وهو الله جل في علاه.
وَتَعْمَلُ صَالِحًا نُؤْتَاهَا	بالتاء المثناة في تَعْمَلُ والنون في نُؤْتَاهَا	بناء التأنيث في الأول إجراء له على معنى «مَنْ» دون لفظها، إذ معناها مؤنث (وهن نساء النبي)، وينون المتكلم المعظم في نُؤْتَاهَا مناسبة لما بعده من قوله: «وَأُعْتَدِلْ لَهَا».
وَقَرَنَ	بفتح القاف	من القرار لا الوقار، أمرٌ من قر يقر بالفتح وأصله اقررن، أعل بالنقل والحذف فصار (قَرَنَ).
أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْخَيْرَ	بناء التأنيث في تكون	نظرا لتأنيث لفظ أصلها (الخيرة).
خَتِمَ النَّبِيِّنَ	بكسر التاء	اسم فاعل من ختم وهو بين، وهو في معنى مفتوحها الذي جاء على مثال الآية خاتم كتابع اسم لما يختتم به.
لَا يَحِلُّ لَكُمُ النِّسَاءُ	بياء التذكير	للفصل وكون نسوة كنساء جمع تكسير والفعل جاء التذكير معه، فهو كقوله: «وَقَالَ نِسْوَةٌ» وقد تقدمت نظائره.
مَلَأْتَنَا	بلا ألف بعد الدال وفتح التاء	جمع سِيد.
لَعَنَّا كَثِيرًا	بالتاء المثلثة بعد الكاف	من الكثرة لا الكبير، لأن الشيء إذا كثر كَبُرَ (فهما متلازمان).

سورة سبإ المكية 34 وفألح المكية 30

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
عَلِمُ الْغَيْبِ	برفع المبتدأ	على إضمار مبتدأ والتقدير هو علم الغيب، والجملة في موضع خفض نعت لربي قبله.

من رجن أليم هنا وفي الجاثية	بخفض الميم «منونا»	نعتا لرجز، والرجز هنا العذاب أو نوع منه لحسن نعته لاختلاف أصنافه.
إن نشأ نخسف - أو نسقم	بالنون في الفعلين	نون المتكلم المعظم مناسبة لما بعده من قوله: «ولقد آتينا ذلوعج».
ولسليمان الريح	بنصب الريح	مفعولا لفعل مقدر بدلالة ما قبله من آتينا وَالنَّاءُ، والمعنى: وسخرنا لسليمان الريح.
منسأته	بألف مدية بعد السين (من غير همز)	على اسم الآلة، وهي عصا النساء التي تؤخر بها الإبل عن المورد، أبدلت همزتها رغم تحركها كما في سال سائل، وهو خلاف قياسها.
في مسكنهم	على الجمع	واحدة مسكن بكسر الكاف لغة في مفتوحها موضع السكنى والقرار.
أكل خمه	بتنوين أكل	على أن خمط عطف بيان، كأنه يبين أن أكلها أي: ثمرها كله شائك ومر، نعوذ بالله.
وهل يجزي	بضم الياء التحتية وفتح الجيم والزاي	على البناء للمفعول للعلم بالمجزي: وهو الله جل وعلا.
بعه	بألف بعد الباء وتخفيف العين	فعل أمر من باعد بمعنى بُعد وتقدمت لها نظائر من نحو: عاجز وعجز.
ولقد صدق عليهم إبليس خصته	بتخفيف الدال.	مثل صدق المضعف العين بمعنى حقق ظنه وصيره واقعا، وقيل المخفف متعد بفي، وعليه فنصب ظن على تقدير الحذف، والمعنى: صدق عليهم في ظنه.
أذن له	بفتح الهمزة	على البناء للفاعل المعلوم من مفاد الضير قبله في قوله: ولاتنفع الشفاعة عنده.
فزع	بضم الفاء وكسر الزاي:	ماض مبني للمفعول للعلم بالفاعل، والتضعيف للإزالة بمعنى أزال الفزع عنهم، وله نظائر.

الغُرُفَت	بضم الراء	على الإِتِّبَاع تخفيفا والأصل إِسْكَانُهَا، وإنما كان التحريك أخف من الإِسْكَان، لأن في الراء ثقل التكرار، انظره في قُرْبَات.
التناوُش	بغير همز (على الواو)	مصدر كالتَّوَش بمعنى التناول والأخذ، والمعنى: كيف لهم أن يتناولوا الآن وهم في الآخرة، ما أضاعوه وهو بين أيديهم: (من الإيمان والعمل الصالح بالتوبة).
كذلك فجزي، كلَّ كفور	بالنون في الفعل مفتوحة وكسر الزأى: ونصب كلَّ	على البناء للمسمى المعظم وهو الله ونصب كلَّ على المفعولية.
على بيئت منه	بألف بعد النون في بينت	جمع بيئة لتعدد ضروبها وإن اتفقت دلالتها على المراد.
ومكر السيئ	بخفض الهمز من السيئ	على الإِضافة، وهي من باب إضافة الموصوف إلى صفته طلبا للخفة، والتقدير: والمكر السيء.

سورة يس المكية 36 والصفافات 37 وصر 38 والزمر 39

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
تنزيل العزيز الرحيم	برفع تنزيل	خبر ابتداء محذوف، تقديره هو تنزيل.
فمَرَزْنَا	بتشديد الزأى: الأولى	مضاعف عَزَزَ بمعنى: قوينا، والتعزيز: القوة والمنعة.
وما عملته أيديهم	بهاء الكناية بعد التاء الساكنة	على أن ما موصولة بمعنى الذي لا مصدرية، والتقدير: والذي عملته أيديهم، على قول ابن مالك وكلها (الموصولات) يلزم بعده صلة على ضمير لائقٍ مشتمله

والقمرُ قدرُونه	برفع القمر	مبتدأ خبره الجملة بعده.
يَخْصَمُونَ	بفتح الخاء وتشديد الصاد	على أن أصله يختصمون، وأدغمت التاء في الصاد بعد نقل حركتها إلى الخاء (أعلت بالنقل والإدغام) ونظيرها المعذَّرون في المتفق.
شُفِلَ	بتسكين الغين	على الأصل كما في السحت والرغب ونحوهما.
في نِهلٍ	بكسر الظاء وألف بعد اللام الأولى بوزن جبال	جمع ظل لا ظلة.
جِبَلًا	بكسر الجيم والباء وتشديد اللام	اسم جنس جمعي، واحده جبلة بمعنى: خلق، أي: أضل منكم خلائق كثيرة، أو هو لغة في مخففه المضموم: جُبَلًا وجُبَلًا.
نَنَكَّسه في الخلق	بفتح النون فساكنة وبضم الكاف مخففة	مضارع نَكَّسه لغة في نَكَّسه، على أن في التشديد تكثيرا، والنكس في الخلق رد آخره إلى أوله ضعفا وعالة وجهلا، فهو كقوله «ثم رجعته أسفل سافلين» على أحد تأويلين.
بزينة الكواكب	بغير تنوين (زينة)	على إضافتها للكواكب.
لا يَسْمَعُونَ	على وزن لا يعلمون	مضارع يسمع، وتعديته بإلى لتضمينه معنى ينصتون.
بل عَجِبْتَ	بفتح التاء المثناة الفوقية	على الخطاب له صلى الله عليه وسلم من الله، أي: بل عجبت يا محمد من إنكارهم البعث وهم يسخرون.
يُنْزَفُونَ هنا وفي الواقعة	بضم الياء وفتح الزاي	مضارع نُزِفَ كَعُنِيَ، بمعنى: ذهب عقله بالسكر ونحوه.
يَنْزِفُونَ	بفتح الياء	من زَفَّ إذا أسرع، مبنيًا للفاعل المسمى.

ماذا ترى	بفتح التاء والراء	من الرأي: بمعنى القول مجازاً، أي: ماذا تقول ؟
اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبِّي	برفع الأسماء الثلاثة	على أن الله ربُّكم مبتدأ وخبر، ورب معطوف الخبر.
إِلِ يَاسِينَ	بألف بعد همزة قطع فلام مكسورة على وزن صالٍ	بإضافة آل بمعنى أهل إلى ياسين، على أن (ياسين) تخفيف (الياسين) بناء على أن آل فيه زائدة، والياس هو إدريس عليه السلام، قاله الطبري، والياء والنون فيه ليست لجمع المفرد بل لمنسوبه كما في الأعجمين مفرد أعجمي منسوباً، والمنسوبون إليه هم آل، أي: أتباعه.
من قَوْلِ	بفتح الفاء	بمعنى الرجوع والعودة، ومنه أفاق المغمى عليه إذا رجع عائداً إلى صحوه، والمراد: صيحة واحدة لا تتكرر ولا تُعاد، وقيل الفواق كالفواق: العود إلى الطلب ثانية.
وَلِذِكْرِ عَبْدِنَا	بفتح الباء وألف بعدها	على الجمع وهو ظاهر بذكر الأنبياء الثلاثة بعده على البدل فيه.
بِخَالِصَةِ ذِكْرِي	بخفض خالصة غير منونة	بالإضافة إلى ذكرى، وهو من إضافة الصفة إلى موصوفها، والمعنى: أخلصناهم بالذكرى الخالصة في الدار، أو لها بجميل الثناء في الدنيا، أو بدوام الذكر للأخرة.
هَذَا مَا تُوْعَدُونَ	بالتاء المثناة الفوقية	على الخطاب للنبي وأمته، وفيه التفات جلي لقوله قبله: وعندهم قاصرات الطرف.
وَعَسَاقٍ	بتخفيف السين	اسم لما يغسق من أجساد المعذبين من صديد، من غسقت عينه: إذا سالت.
وَأَخْرَجَ مِنْ شَكْلِهِ	بفتح الهمزة وألف بعدها	صفة لمحذوف، تقديره: وعذاب آخرُ بمعنى مختلف ومغاير.

<p>أَتَّخَذْنَهُمْ وَاسْتَكْبَرَتْ بص مثله أَتَّخَذْتُمْ بِالْبَقَرَةِ أَصْصَفِي الْبَنَاتِ بالصافات أَفْتَرَى بِسْبًا أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ بِالْمَنَافِقِينَ</p>	<p>بهمزة قطع مفتوحة في الكلمات السبع</p>	<p>هي همزة استفهام دخلت على همزة وصل الفعل (اتخذ لأنه خماسي) فحذفت الأخيرة على حد قول ابن بري : وبعده احذف همز وصل الفعل لعدم اللبس بهمز الوصل</p>
<p>فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ</p>	<p>بنصب فالحق الأول أما الثاني فمتفق النصب</p>	<p>منصوب على الإغراء بإضمار محذوف قبله، تقديره: اسمعوا الحق.</p>
<p>أَمِنْ هُوَ قِتٌّ</p>	<p>بتخفيف الميم</p>	<p>على أن الهمزة قبلها لنداء القريب، وليست للاستفهام، على حد قول ابن مالك : والهمز للداني ووا لمن ندب ويحتمل أن تكون الهمزة للاستفهام، والتقدير على حذف المعادل، بدلالة قوله «هل يستوي الذين يعلمون» الآية ويكون المعنى عليه أمن هو قانت خير أم من هو كافر.</p>
<p>وَرَجُلًا سَلَمًا</p>	<p>بدون ألف بعد السين</p>	<p>مصدر سلم، والتقدير: على حذف مضاف، رجلا ذا سلم، أي: مستسلما منقادا.</p>
<p>بِكَافٍ عِبْدَهُ</p>	<p>بفتح العين وتسكين الباء الموحدة</p>	<p>على التوحيد والإفراد مناسبة لقوله بعده «وَيَخُوفُونَكَ» والتقدير: أليس الله بكافيك؟</p>
<p>كَشَفْتُ ضُرَّهُ مُسَكَّتْ رَحْمَتِهِ</p>	<p>بدون تنوين كاشفات وممسكات وبخفض ضره ورحمته</p>	<p>بإضافة اسم الفاعل إلى مفعوله، فهو على إرادة التنوين.</p>

قَضَىٰ عَلَيْهِمَا المَوْتَ	بفتح القاف والضاد وَألف بعدها ونصب التاء	على بناء الفعل للفاعل المسمى، والموت مفعوله، وهو أشبه بما قبله وما بعده من قوله «فَيَمْسِكُ...» وَيُرْسِلُ...» الآية فهو الممسك المرسل القاضي.
يَمْنَنَ تَهُم	بغير ألف بعد الزاي	على الإفراد، والمفاضة بمعنى: الفوز، كالمنجاة بمعنى: النجاة، مصدر ميمي.
تَامِرُونِي	بنون واحدة	هي نون الرفع، كسرت لمناسبة ياء الإضافة، وحذفت نون الوقاية تخفيفا واكتفاء بنون الرفع.

سورة غافر (المومن) 40 وفصلت 41 والشورى 42 والنزخرف 43

حرف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
وَالَّذِينَ تَدْعُونَ	بتاء الخطاب	على إضمار القول، أي: قل لهم.
أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً	بالهاء بعد نون مَنْ	على لفظ الغيبة ردا على ما قبله وما بعده من أسلوب الإخبار عنهم انظره في: يسروا، وينظروا، وكانوا.
وَأَنْ يَكْهَنَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ	بفتح الواو وبدون همزة قبلها ويظهر بضم الياء التحتية وكسر الهاء ونصب الفساد	بواو العطف، وعلى غرار ما تبعه من قوله: «أَنْ يُبدل» بإسناد الفعل إلى المسمى وهو موسى عليه السلام. والمعنى على الواو: إني أخاف الأمرين معا: التبديل وإظهار التمرد.
عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مَّتَكَبِّرٍ	بغير تنوين قلب	على إضافة قلب إلى متكبر، وهو من إضافة الجزء إلى كله، وهو على تقدير اللام أي: قلب لمتكبر.
فَأَكْهَلِمُ	برفع العين	معطوفا على قوله «أَبْلُغُ (الأسباب)» بالرفع.
السَّاعَةَ أَدْخِلُوا	بألف القطع وكسر الخاء	فعل أمر من أدخل الرباعي، والمخاطب به زبانية النار.

قليلًا ما يتذكرون	بياء الغيب	ردا على ما قبله وما بعده من لفظ الغيبة، كقوله: «ولكن أكثر الناس لا يعلمون...» «ولا يؤمنون...» الآية.
في أيام نَحْسَاتٍ	بإسكان الحاء	على أنه مصدر وصف به مبالغة، وجمع لتعدد ضروب الشؤم فيها.
نَحْشُرُ أَعْدَاءَ اللَّهِ	بنون مفتوحة وشين مضمومة ونصب أعداء	على البناء للفاعل المتكلم المعظم مناسبة لما قبله من قوله «ونَجِينَا الَّذِينَ ءَامَنُوا»، ونصب «أَعْدَاءَ» على أنه مفعول «نَحْشُرُ».
ثَمَرَتِ	بألف بعد الراء	جمع ثمرة، وقد رسم في المصاحف بتاء مبسوبة على قراءة الجمع، أو على لغة من رسم هاء التأنيث تاء مبسوبة، وله نظائر، انظرها في باب الوقف على المرسوم من الدليل.
كذلك يوحى	بكسر الحاء من الفعل	بإسناد الفعل لفاعل مسمى بعده هو الله.
كَبِيرَ الإِثْمِ	على وزن بَصَائِرِ	جمع كبيرة، مناسبة لذكر الفواحش جمعاً بعده.
ويعلم ما يفعلون	بياء الغيب	ردا على ما قبله وما بعده من لفظه، نحو «الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ» «وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا» «وَيَرْزُقُهُمْ».
بما كسبت أيديكم	بغير فاء عطف قبل الباء الموحدة الموصولة بما	بناء على أن ما في قوله تعالى «وَمَا أَصَابَكُمْ» الآية موصولة، وليست شرطية، وعليه فحذف الفاء وإثباتها سائغان، أضف إليه موافقة مصحفي أهل المدينة والشام.
ويعلم الذين	برفع الميم من الفعل	على الاستئناف، أو إضمار مبتدأ: هو يعلم.

أو يُرْسَلُ رَسُولٌ فَيُوحِي	يرفع الفعلين يرسل ويوحي على ما يرفعان به بالضمّة الظاهرة في الأول والمقدرة على الياء في الثاني	على أنهما في موضع الحال، والتقدير أو مرسلًا رسولًا موحيا، ويجوز إضمار مبتدأ قبله، والتقدير أو هو يرسل.
صَفْحًا إِنْ كُنْتُمْ	بكسر همزة إن وإسقاطها للنقل كما هو أصله	على أنها شرط، والجواب محذوف بدلالة ما قبله، والتقدير إِنْ كُنْتُمْ قوما مسرفين نضرب الذكر صفحا عنكم.
أَوْ مِنْ يَنْشَوُلُ	بفتح الياء وتخفيف الشين	مضارع نشأ مسندا للفاعل بمعنى: تربي وكبر.
عِنْدَ الرَّحْمَنِ	بنون بعد العين فдал مفتوحة	ظرف اختصاص بقرب، ينظر إلى قوله تعالى في وصفهم «وَمِنْ عِنْدِهِ لَا يَسْتَكْبِرُونَ» الآية.
أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ	بهمزة قطع مضمومة بعد مفتوحة وتسكين الشين	من أشهد الرباعي مبنيًا للمفعول، للعلم بالفاعل المُشْهَد، والمعنى: أأشهدهم الله على خلقهم وأطلعهم على ذلك؟
قُلْ أُولَئِكَ جُنَّتْكُمْ	بضم القاف فلام مجزومة (محركة حركة النقل) على أصل ورش فيه	أمر من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم أن يخاطبهم بذلك.
مُقَفًّا مِنْ فِضَّةٍ	كخُشْبٍ وَزْنَا بضمّتين	جمع سَقَف، وفيه مقابلة الجمع بالجمع «لبيوتهم مقفأ» أي: لكل بيت سقفه.
لَمَّا مَتَّعْ	تخفيف الميم من «لما»	على أن (ما) صلة، وإن مخففة من الثقيلة، واللام فارقة، والمعنى: وإنَّ كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا.

آسُورَةٌ	بفتح السين وألف بعدها	جمع أسورة: جمع سَوَارٍ: الدُّمْلُج وهو: ما أحاط بالمعصم من حلي، بصيغة جمع الجمع كقوله «وحلُولُ أساورٍ» وقد حذفت تاءه، فهو لغة في جمعه.
سَلَفًا	بفتحتين	جمع سالف كخادم وَخَدَم وحارس وحرس.
يَصُدُّونَ	بضم الصاد	من الصدود، وهو: الإعراض، كمدَّ وعدَّ.
وإليه ترجعون	بتاء الخطاب	على إضمار القول قبله.
وقيله	بنصب لामه	عظفا على موضع الساعة وهو نصب، والمعنى: ويعلم الساعة وقيله. أو عظفا على سرَّهم ونجواهم، والتقدير: أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم وقيله.

سورة الدخان 44 والجنائية 45 والأحقاف 46 والقتال 47 والفتح 48

حرف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
رَبِّ السَّمَوَاتِ	برفع الباء الموحدة	على أنه خبر ابتداء محذوف، أي: هو رب السماوات.
تَغْلِي فِي الْبُحُورِ	بتاء التأنيث	لتأنيث لفظ معاد الضمير، وهو شجرة الزقوم، لا طعام الأثيم.
فَاعْتَلَوْه	بضم التاء	لغة في مكسوره، لأن في عين مضارعه وجهين الكسر والضم: عتل يعْتَلِ ويعْتَلُ كيعلَق ويعلَق، وتقدمت نظائره.
فِي مَقَامٍ أَمِينٍ	بضم الميم	مصدر قام، أو اسم مكان منه.
خُوقِ إِنَّكَ	بكسر همزة إنك	على الاستئناف والابتداء، وهو من مواضع كسر همزه إن، وتقدمت نظائره.

ءَايَتٌ فِي الموضوعين	برفع التاء منونة	على الابتداء، والخبر مقدم: هو «فِي خَلْقِكُمْ» و«اِخْتِلَافِ اللَّيْلِ» بتقدير في والواو قبل جملتيهما للاستئناف وعطف الجمل.
لِيَجْزِيَ	بياء الغيب	رعيًا لما قبله من لفظه، مثل قوله: «يَغْفِرُ لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ» الآية.
سَوَاءٌ مَحْيَاهُمْ	برفع سواء منونة	خبر ابتداء، والتقدير: محياهم ومماتهم سواء.
غِشْوَةٍ	بكسر الغين وفتح الشين وألف بعدها	لغة في غَشْوَةٍ كَقَسْوَةٍ، بمعنى: غطاء يغشاها، نحو قوله: «وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةٌ».
وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا	برفع التاء	عطفًا على موضع إن، واسمها في قوله: «وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا».
إِحْسَانًا	بكسر الهمزة وتسكين الحاء وفتح السين و ألف بعدها	مصدر «أحسن» مفعول مطلق، والتقدير: ووصينا الإنسان أن يحسن بوالديه إحسانًا.
يَتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنُ... وَيَتَجَاوَزُ	بضم الياء التحتية في الفعلين ورفع «أَحْسَنُ»	على بناء الفعلين للمجهول، للعلم بالمتقبَّل المتجاوز، وهو الله جَلَّ في علاه.
أَتَعْدَانِيَّ	بنونين مكسورتين مخففتين	– على لغة الإظهار – للفصل بالحركة بين المثلين، وهما هنا نون التثنية ونون الوقاية، وهي إحدى لغات ثلاث في مثله، وتقدمت نظائره.
وَلَنُؤْفِقَهُم	بنون المتكلم المعظم	وهو أحد أسلوبين في إخبار الله عن نفسه العلية لنكت يقتضيها المقام (صيغة الجمع وصيغة الإفراد).
أَذْهَبْتُمْ	بدون همزة استفهام قبل همزة الفعل	على لفظ الخبر، أو على تقدير الاستفهام لمعنى التقرير.

لَا تَرَى إِلًا مَسْكَنَهُمْ	بفتح التاء المثناة الفوقية ونصب النون من مساكنهم	خطابا لمن تصحّ منه الرؤية، وهي هنا بصرية، و«مساكنهم» نصب على المفعولية.
وَالْغَيْنِ قَتَلُوا	بفتح القاف وألف بعدها وفتح التاء	من المقاتلة لا «القتل»، وحسنها ما رتب عليها من الهداية وإصلاح البال، وأيضا لإدخال كل من جاهد وإن لم يقتل في الوعد الكريم.
غَيْرِ اسْمٍ	بألف مدية بعد الهمزة	اسم فاعل من «أُسِن» الماء مثلت السين: إذا تغيّر بطول المكث ومرور السنين.
وَأُمَلِّ لَهُمْ	بفتح الهمزة واللام	ماض مبني للفاعل من «الإملاء»، أي: الإمهال و المدّ.
وَاللّٰهُ يَعْلَمُ أَسْرَارَهُمْ	بفتح همزة أسرارهم»	جمع «سَر» بمعنى مفعول، أي: ما يسرونه ويخفونه.
وَلَتَبْلُوَنَّهُمْ	بنون المتكلم المعظم	على ما سبق في «لَنُوفِينَهُمْ» ونظائرها.
لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتَوْقِرُوهُ وَتَسْبِّحُوهُ	بتاء الخطاب في الأفعال الأربعة	على إضمار القول، أي: قل لهم: إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ: لِتُؤْمِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتَوْقِرُوهُ وَتَسْبِّحُوهُ .
فَسَنُوتِيهِ	بنون المتكلم المعظم	على ما مضى من أسلوب إخبار الله عن نفسه العلية.
أَنْ أَرَادَ بِكُمْ ضُرًّا	بفتح الضاد	مصدر: « ضَرَّ »، والاسم منه «الضُرُّ» أو هما لغتان متكافئتان، وقيل «الضُرُّ» بالفتح، ضد النفع، وبالضم السوء.
كَلِمَ اللّٰهِ	ك«سحاب» وزنا	على أنه اسم جنس بمعنى الجمع، والمراد به: ما نطق به الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله: «فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا».

بما تعملون بصيراً	بتاء الخطاب	جرباً على ما تقدمه من لفظ المخاطبة في مثل قوله: « قل للمخلفين ...».
شكته	بإسكان الطاء	لغة في مفتوحها والشَّطء: «فرخ الزرع».
فآزره	بألف بعد الهمزة	لغة في مقصوره، يقال: آزره وأزره إذا قواه وأعانه، والمفاعلة ليست على بابها.

سور: العجرات 49 ق 50 الذاريات 51 والصور 52 النجم 53 القمر 54

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
لَا يَلِيْتَكُمْ	بغير همز بعد الياء	مضارع لآتَه يَلِيْتَه، بمعنى: نقصه.
وَاللّٰهُ بِصِيْرٍ بِمَا تَعْمَلُوْنَ	بتاء الخطاب	رداً على ما تقدّم من لفظه في قوله: «إِسْلَامَكُمْ» و«عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمْ».
يَوْمَ يَقُولُ	بياء مثناة تحتية مفتوحة في (يقول)	على الالتفات من التكلم إلى الغيبة، لقوله: «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ» الآية.
هَذَا مَا تُوْعَدُونَ	بتاء الخطاب	على إضمار القول، والمعنى: قل لهم يا محمد هذا.
وَأَدْبَرَ السَّجُودِ	بكسر همزة: من إدبار	مصدر أدبر: وضع موضع الظرف، والتقدير: ووقت إدبار السجود.
لِحَقِّ مِثْلِ مَا أَنْكُمْ	بنصب مثل	على الحال من نكرة وُصِفَتْ بمقدر، أي: لحق عظيم (قاله الجرمي)، أو نعت لمصدر مقدر والمعنى: لحقا مثل نطقكم، أو بني على الفتح لإضافته إلى مبني، وما صلة مؤكدة.
فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ	بألف بعد الصاد وكسر العين على وزن (القارعة)	اسم فاعل من صَعَقَه: إذا أماته، أو أهلكه، سمي بها ما يقع من السماء من نار ونحوها فيأتي على ما وقع عليه، وقيل: أثر الصاعقة بمعنى الصيحة.

وقوم نوح	بنصب قوم	حملا على المعنى قبله: «وفي عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم»، أي: أهلكنهم، ثم عطف: وقوم نوح، والمعنى: أهلكننا قوم نوح بتقدير اذكر.
وَاتَّبَعْتَهُمْ ذُرِّيَّتَهُم	بوصل الألف وتشديد التاء وفتح العين وتاء فوقية ساكنة وذُرِّيَّتَهُم بدون ألف وتاء مرفوعة	من الاتِّبَاع لا الإِتِّبَاع بِإِسْنَاد الفعل إليهم للملابسة، وذُرِّيَّتَهُم بالافراد، وهي رفع على الفاعلية، ولعل الافراد لأجل أن المراد بالذرية: الخلف المباشر، ولا يكون إلا واحدا.
أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُم	ذريات بألف بعد الياء وتاء مكسورة	على الجمع مقابلة للجمع في بهم، كأنه قال: ألحقنا بكل ذُرِّيَّتِهِ، ولأن في اللاحق فضلا فناسبه الجمع تكثيرا.
أَتْنَهُم	بفتح اللام	من أَلْتَهُ يَأْلِتُهُ كَأَسَرَهُ، بمعنى: لاته يليته: إذا نقصه، وقد تقدم في الحجرات.
نَدَعُوهُ أَنَّهُ	بفتح همزة أنه	على حذف اللام، وجملة أن في موضع نصب مفعول من أجله. والتقدير ندعوه لبره ورحمته.
يَصْعَقُونَ	بفتح الياء التحتية	مضارع صَعَقَ مبنيًا للفاعل بمعنى مات وهلك كقوله تعالى (فَصَعَقَ من في السموات).
مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ	بتخفيف الذال من الفعل	من كَذَبَ بمعنى كَذَّبَهُ: إذا جحده أو نكره، أو ما كذب من رؤياه حين أخبر عنها فتكون ما رأى في محل نصب لنزع الخافض.
أَفْتَمَرُونَهُ	بضم التاء وفتح الميم وألف بعدها	من المماراة وهي المجادلة بالباطل.
وَمَنُوءَ	بدون همزة بعد الألف	اسم صنم لهذيل وخزاعة كانت تمنى عنده دماء القرابين أي: تراق، فسمي مناة أي: مراق الدماء من منى: إذا سال.

ضيزى	بياء ساكنة بعد الضاد بوزن ذكرى	من ضازره يضييزه، إذا ظلمه، فضيزى بمعنى ظالمة جائرة، وأصلها فعلى ضوزى، لأنه ليس في الصفات فعلى مكسور الفاء، فأعلت بالقلب لتخف فصارت ضيزى.
خُشَعاً أَبْصَرَهُمْ	خُشَعاً على وزن سُجداً	جمع خاشع، جمع لمقابلة الجمع في أبصارهم.
سَيَعْلَمُونَ	بياء الغيب	جرباً على ما تقدم من لفظه، كقوله: «يُخْرِجُونَ... كَأَنَّهُمْ... يَقُولُ الْكَافِرُونَ...» الآيات.

سور: الرحمن 55 والواقعة 56 والحديد 57

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
وَالْعَبَّ ذُو العصف والريحان	برفع الثلاثة (الحب، وذو، والريحان)	عطفاً على فاكهة، والتقدير فيها الحب وذو نعته، وفيهما الريحان.
يُخْرِجُ	بضم الياء التحتية وفتح الراء	مضارع أخرج مبنيًا للمفعول، للعلم بالفاعل، لأنه لا يُخْرِجُ حتى يُخْرِجَ، والمخرج له (الغواصون).
المنشآت	بفتح الشين	اسم مفعول من أنشأ، إذا بنى وأقام ورفع، والمعنى: الجواري المرفوعات العوالي.
سَتَفَرَّغُ	بنون مفتوحة وضم الراء	إخبار من الله عن نفسه العلية بضمير العظمة، والفراغ مستعار للتصدي لإنزال العقوبة بهم، أو لتخصيص يوم لجزائهم، وإلا فهو تعالى لا يشغله شأن عن شأن حتى يتفرغ من بعضه لبقيته.
شوائكه	بضم الشين	لغة في مكسورها، وهو اللهب الخالص من الدخان، وهو أشده إحراقاً.

وَنُحَاسٌ	برفعه منونا	عطفًا على «شَوَاهِدُ»، والمراد بال نحاس هنا: الدخان الخالص، وهو أشد ما يكون خنقا وظلما، فالمرسل شيئان إذن.
لَمْ يَكْمِثْهُنَّ فِي الْمَوْضِعَيْنِ	بكسر الميم فيهما	لغة في مضمومها، يقال طَمَثَ يَطْمُثُ وَيَطْمُثُ كيعْرِشُ ويعْرِشُ، والطَّمَثُ: وطء الافتضاخ.
ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ	بكسر الذال وياء ساكنة بعدها	في موضع خفض على النَّعْتِ لـ «رَبِّكَ» بمعنى الجليل الكريم.
وَحَوْرَ عَيْنٍ	برفعهما منونتين	عطفًا على «وَلَعْنًا» أي: يطوف عليهم حور عين، وقيل حملاً على المعنى، أي: لهم فيها حور عين.
عُرْبِلَ	بضمّتين	جمع عَرُوبَ، بمعنى الغنجة المتحبّبة.
شُرِبَ الْمِيمِ	بضم الشين	و الشُّرْبُ كالشُّرْبِ، مصدران بمعنى، وتقدمت نظائره.
بِمَوْقِعِ النُّجُومِ	بفتح الواو وألف بعدها	جمع موقع، لمقابلة الجمع في النجوم، لأن مواقعها: مساقطها ومغاربها ومشارقها المتعدّدة. ينظر إلى قوله تعالى: «فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغْرِبِ».
وَقَدْ أَخَذَ مِثْقَكُمْ	بفتح الهمزة والخاء ونصب «مِثْقَكُمْ»	على إسناد الفعل للفاعل المسمّى، وهو الله جلّ في علاه، ومفعوله «مِثْقَكُمْ» في قوله تعالى: «وَلِذِ أَخَذْنَا مِثْقَكُمْ» و«لِذِ أَخَذَ اللَّهُ مِثْقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ»
وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ لِعَسْنَى	بنصب «كلّا» منونا	مفعول أول مقدم لـ«وعد».
انْصُرُونَا	بوصل الألف وضم الطاء	أمرٌ من نَظَرَهُ بمعنى أَنْظَرَهُ، إذا أمهله وانتظره، ومنه قوله عز وجل: «فَنُصْرَةٌ إِلَى مِيسْرَةٍ» أي: إنظار و تأخير إلى زمن اليسر.

لا يُوخِزُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ	بياء التذكير في الفعل	للفصل، ومجازية التأنيث في فدية، وحملا على معناها الذي هو «الفداء» وتقدمت نظائرها.
وَمَا نَزَلَ مِنْ الْحَقِّ	بتخفيف الزاي	بالبناء لفاعل مضمر يعود على «ما» الموصولة قبله كما في قوله عز وجل: «وَالْحَقُّ نَزَلَ»
أَنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ	بتشديد الصاد فيهما	أصله المتصدقين فأدغمت تاؤه في صاده بعد تسكينها، وهي من التصدق لا التصديق.
بِمَاءٍ أَتَيْكُمْ	بألف بعد الهمزة	من الإيتاء بمعنى الإعطاء، لا من الإتيان بمعنى المجيء.
فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ الْعَمِيمُ	بحذف ضمير الفصل « هو » بين المبتدأ والخبر (اسم إن وخبراها)	اتباعا لمصحف المدينة والشَّام، ومن جهة المعنى: فقد حصل الاكتفاء عنه بتعريف الجزئين المفيد للحصر.

سور: المجادلة 58 والعنكبوت 59 والممتحنة 60 والصف 61 والمنافقون 63
والتغابن 64 والحلاق 65 والتحريم 66

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
وَيَتَنَجَّوْنَ	بوزن « يَتَنَاهَوْنَ »	من التناجي بمعنى المناجاة، وهو التحدث سرا.
فِي الْمَجْلِسِ	بتسكين الجيم ولا ألف بعدها	على الأفراد مرادا به مسجده صلى الله عليه وسلم، لأن المناجاة الأخيرة حصلت فيه، أو تكون «ال» فيه للجنس، وهو بمعنى الجمع.
أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا	بضم الشين	أمرٌ من نَشَرَ إذا نهض، وفي مضارع نشز: لغتان الضم والكسر كما في علق وطمث، وقد مضت.
يُخْرِبُونَ	بتسكين الخاء و تخفيف الراء	من أْخَرَبَ، لغة في خَرَبَ: إذا أفسد بالنقض والهدم، إلا أن في المشدّد تكثيرا وتكريرا.

يَكُونُ دَوْلَةً	بنصب التاء في «دولة»	خبر «يكون» واسمها ضمير يعود على «الفري» الغنيمة الباردة.
أَوْ مِنْ وَرْدٍ جُدُرٍ	بضم الجيم والذال	جمع جدار: بمعنى الحصن.
يُفَصِّلُ بَيْنَكُمْ	بضم الياء التحتية وفتح الصاد	مضارع مبني للمفعول، للعلم بالفاعل فيه، وهو الله، ومنه قوله: «اللَّهُ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ»، وقوله: «وَهُوَ خَيْرُ الْفَصْلِينَ».
مُتِمَّ نَوْرَهُ	بتنوين «متم» و نصب «نوره» مفعولا به	على الأصل، لأنّه للاستقبال، وهو من شروط أعمال اسم الفاعل.
كُونُوا أَنْصَارًا لِلَّهِ	بتنوين «أنصارا» وإدخال اللام على «الله»	هو كالإضافة لأنه هنا بمعنى اللام، يقول: هم أنصاره وأنصار له، كما تقول: هم أعداؤه وأعداء له، ونحو ذلك.
خُشْبٍ	بضم الشين	لغة في ساكنه كَأَسَدٌ وَأَسَدٌ، وَكُتِبَ وَكُتِبَ، وَرُسِلَ وَرُسِلَ، مفردة خشبة.
لَقَوْلِ رِءُوسِهِمْ	بتخفيف الواو الأول	من اللَّيِّ، وهو من صور الإعراض، والتشديد لغة فيه.
وَأَكْنَ مِنَ الصَّالِحِينَ	بجزم النون في «أكن»	حملا على موضع «فَأَصْدَقَ» لأن موضعه الجزم المتوهم جوابا لشرط لولا، والمعنى: إن تؤخرني أصدق وأكن من الصالحين.
بَلِّغْ أَمْرَهُ	بتنوين الغين و نصب «أمره»	نظير «متمّ نوره» وتقدم قريبا.
عَرَفَ بَعْضَهُ	بتشديد الراء	من التعريف، وهو: الإبانة والإفصاح معدّي لمفعولين، والتقدير: عَرَفَ بَعْضُ نَسَائِهِ بَعْضُ مَا جَرَى وَأَنْبَأَهُنَّ بِهِ.

نصوحاً	بفتح النون	على مثال: فَعُول، للمبالغة في النَّصَح، والنَّصُوح لغة: إما من نصوح العسل: خلوصه من الشمع بالتصفية، وإما من نصاحة الثوب وهي رفوه وإصلاح فتوقه. وعليه فالتوبة النصوح هي: المستجمعة لشروطها لما فيها من تدارك الزَّلَل وإصلاح الخلل.
--------	------------	--

سور: الملك 67 والقلم 68 والعاقة 98 والماعز 70 ونوح 71

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
من تَقَوَّتْ	بألف بعد الفاء و تخفيف الواو	لغة في التَّقَوَّتْ، لأنَّ التَّفَعَّلَ والتَّفَاعَلَ بمعنى، كالتَّقَرَّبِ والتَّقَارُبِ والتَّوَلَدَ والتَّوَالَدَ، والتَّفَاوَتَ: ضَدُّ التَّسْوِيَةِ، فهو يعني الخلل في الصنع.
فَسُحِقًا	باسكان الحاء	لغة في مضمومها كالسُّحُتِ و السُّحُتِ والرُّعْبِ و الرُّعْبِ وتقدمت نظائره.
فستعلمون	بتاء الخطاب	ردًا على ما تقدّم من لفظ أعمل فيه كقوله «وَأَمْرًا قَوْلَكُمْ» و «ءامتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض» الآيات.
أن كان ذا مال	بغير همزة استفهام قبل «أن»	على الإخبار و جملة «أن» وما دخلت عليه في موضع نصب مفعول لأجله والمعنى: يكذب بآياتنا من أجل أن كان ذا مال وبينين، أي: من أجل غناه. ينظر إلى قوله تعالى: «ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه أن آتاه الله الملك».
ومن قبّله	بفتح القاف وتسكين الباء	«قبل» ظرف يبنى و يعرب بحسب ما يضاف إليه زمانا ومكانا، وهو هنا المتقدم السابق، أي: من الكفار أمثال فرعون بدليل عطف الموتفكات، وهم قوم لوط على أحد تأويلين فيها.

لا تَخْفَى منكم خافية	بتاء التأنيث في الفعل	نظرا لتأنيث لفظ الفاعل دون التفات للفصل «منكم».
قليلًا ما تومنون	بتاء الخطاب	على إضمار القول، أي: قل لهم مخاطبا.
مال	بألف بعد السين	إمّا أنّ أصلها «سأل» فخففت بالإبدال على غير قياس (لأنها مفتوحة)، أو أنّ الألف منقلبة من واو وأصلها «سَوَّلَ»، لغة حكاها سيبويه، أو أنها من «سال» «يسيل» إذا جرى، يُشير إلى أنه واد في جهنّم كما ذهب إليه بعض المفسرين، وقد نبه الشاطبي على بعض ما قيل في توضيحها فقال : وسال بهمز غصن دان وغيرهم من الهمز أو من واو أو ياء أبدلا
تخرج الملائكة	تاء التأنيث في الفعل	نظرا لتأنيث لفظ الفاعل، وتقدمت نظائره، ومنها «تتوفاهم الملائكة».
نزاعة للشّور	برفع « نزاعة » منونة	على أنّها خبر ثان لأنّ، وهو أظهر وجوها.
بشهدتهم	بدون ألف بعد الدال	على الأفراد مصدر «شهد» تشمل دلالاته القليل والكثير، فتكون إذن بمعنى الجمع.
إلى نصب	بفتح النون و تسكين الصاد	مفرد بمعنى العلم المنسوب لغاية، وجمعه: نُصَبّ كسَقَف وسُقْف، وقد تقدم نظيره.
بما خشيئتهم	بألف بعد الهمزة المفتوحة وتاء مكسورة بعدها	جمع خطيئة، جمع سلامة مجرور بمن الموصولة بما الزائدة المؤكدة.
وَدَا	بضم الواو	لغة في مفتوحه: علم على صَنَم كان لقضاعة، وصرف للتذكير.

سور: الجن 72 والمزمل 73 والمذثر 74 والقيامة 75 والإنسان 76 والمرسلات 77

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
وَإِنَّهٗ تَعَالَى وَإِنَّهٗ كَانَ وَإِنَّا لُحْنَنًا وَإِنَّمِ لُحْنُولُ من الآية 3 إلى الآية 14	بكسر همزٍ في المواضع الإثني عشر المبينة فيها، وهي متتالية، ولم تفصل بمفتوحة إلى قوله «وأما القاسطون»	على الاستئناف في جميعها، وهو من مواضع كسر همزتها، وقيل عطفًا على إنا سمعنا فيكون الكل قولًا محكيًا، والتقدير: فقالوا: إنا سمعنا، وإنه تعالى ... وهو بَيِّنٌ.
نَسْلُكِهِ	بنون مفتوحة	بنون المتكلم المعظم، وهو من أساليب إخبار الله عن نفسه العلية، وتقدمت نظائره. وفيه خروج من الغيبة إلى التكلم، وهو التفات جلي.
لَبَدًا	بكسر اللام وفتح الباء	جمع لبدة، كقَرَب جمع قَرَبَة، والمعنى: يركب بعضهم بعضًا رغبة في الإصغاء لما يقوله ويقروؤه صلى الله عليه وسلم، ففيه إشادة بفعلهم على هذا التأويل.
قُلْ إِنَّمَا أَدْعُو رَبِّي	بفتح القاف وألف بعدها	على الإخبار رداً على قوله قبله: «وَإِنَّهٗ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ».
رَبِّ الْمَشْرِقِ	برفع باء رب	خبر ابتداء محذوف تقديره: هو رب، ويقال فيه نعت على القطع لربك المتقدم عليه، وتقدم نظيره في الدخان.
وَلَهْنًا	بفتح الواو وتسكين الطاء	مصدر وطىء أي: وَقَعَ ثَقُلَ ومكابدة، أي: من ناشئة النهار وصلاته لما فيها من هجر النوم وما يستطاب، ومن ثم كانت أبلغ في التزكية.
وَنَصْفِهِ وَثُلُثِهِ	بخفض الاسمين معا	عطفًا على ثلثي الليل.
مِنْ ثُلُثَيْ اللَّيْلِ	بضم اللام	كسابقه «ثُلُثُهُ» وهو الأصل، وتسكينه تخفيف.

والرَّجَزُ	بكسر الراء	العذاب أو ما يؤدي إليه، والمعنى: أسباب الرجز فاهجر، فهو على حذف المضاف.
إِذْ أَدْبَسَ	بتسكين ذال إذ وفتح همزة أدبر(وحرك الساكن قبلها به على قاعدته في النقل)	من الإدبار بمعنى: الدبر، أي: المضي والانقضاء والتولي.
مُسْتَنْفَرَةٌ	بفتح الفاء	اسم مفعول من استنفره: إذا أثاره وبعثه وأنهضه وحركه.
وَمَا تَذَكَّرُونَ	بتاء الخطاب	على إضمار القول: أي: قل لهم ذلك.
لَا أَقْسَمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ	بإثبات ألف «لا» لفظاً وخطاً	على أن لا صلة زائدة لتوكيد الإثبات، أو هي لام ابتداء أشبعت فتحتها ابتداء، والإشباع للمبالغة له أصل في اللغة، انظره في اثبات الصلة لحفص في فيه مهانا بالفرفان، والياء في أفئدة بسورة إبراهيم لهشام.
بَرَقَ الْبَصَرُ	بفتح الراء	إذا شخص وبرز عند الموت أو البعث، وقيل مفتوحها ومكسورها بمعنى تحير ودهش.
تَعْبُونَ وَتَذَرُونَ	بتاء الخطاب	التفاتاً على إضمار القول.
تَمْنَى	بتاء التانيث في الفعل	لعود الضمير المسند إليه الفعل إلى النطفة بمعنى: تراق أو تقدر.
سَلَامٌ سَلَامٌ - قَوَارِيرًا	بتنوين اللام والراء	صرف لمناسبة الفواصل أو لما بعده كأغلا لا، لأن الصرف في الاسم أصل، ولأن صرف الممنوع لغة، قاله الأخفش، وكان حقها أن تمنع لكونها جمع تكسير بعد ألفه أكثر من حرف، فهو كمساجد ومصابيح.

عَلَيْهِمْ	بألف بعد العين وكسر اللام بعدها ياء ساكنة	اسم فاعل من علا بمعنى: ما يعلوهم من ملابسهم، رفع بالابتداء وخبره ثياب سندس.
خَضِرَ وَاسْتَبْرَقَ	برفع الاسمين منونين	خَضِرَ صفة لثياب واستبرق عطف عليها.
وَمَا تَشَاءُونَ	بتاء الخطاب	التفاتا عن الغيبة في قوله «خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا» الآيات.
عُذْرًا أَوْ نُذْرًا	بتسكين الذال في الأولى وضمها في الثانية	على التخفيف في عذرا، وعلى الأصل في نذرا.
أُقْتِتَ	بهمزة مضمومة	من الوقت على الإبدال من الواو لانضمامها، كما في «أجوه» لغة في «وجوه»، بل قيل بأن هذا الوجه من البديل جائز في كل كلمة افتتحت بواو مطلقا نحو وشاح ووحده بمعنى إشاح وأحد.
فَقَدَّرْنَا	بتشديد الدال	يقال قَدَّرَ لغة في قَدَرَ المخفف، وقيل إن المشدد من التقدير والمخفف من القدرة وله وجه.
جِمَلَتِ	بألف بعد اللام	جمع جمال بألف وتاء، فهو جمع الجمع، كرجالات وحُجرات: جمع حُجَر جمع حجرة في قراءة من فتح الجيم، وهو أبو جعفر المدني من العشرة.

سور: النبأ 78 والنازعات 79 وعبس 80 والتكوير 81

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
لسين	بألف مد بعد اللام	اسم فاعل من لبث إذا أقام.

ولا كَذَابًا	بتشديد الذال	مصدر كَذَّبَ تكذيباً وكِذَاباً، وقال سيبويه: إن التاء عوض من لفظ التضعيف.
رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ...الرَّحْمَنِ	برفع الاسمين الكريمين	على أن رَبَّ مبتدأ خبره الرحمن.
فَخَرَقَ	بدون ألف بعد النون	بمعنى متآكلة نخرها البلى، صفة مشبهة باسم الفاعل.
أَنْ تَزَكَّى	بتشديد الزاي	أصله تتزكى، أدغمت تاؤه الثانية في الزاي: وقد تقدمت نظائره.
مَنْزُومٍ	بلا تنوين على الراء	بإضافة اسم الفاعل لمفعوله تخفيفاً.
وَتَنْفَعُهُ	برفع العين	عطفاً على يَذْكُرُ، والفاء للترتيب.
إِنَّا صَبَبْنَا	بكسر همزة إنا	على الاستئناف، والجملة تفسيرية لما قبلها.
لَهُ تَصَدَّى	بتشديد الصاد	كترَكَّى تماماً، إذ أصله تتصدى.
مَجْرَتْ - مَعْرَتْ	بتشديد الجيم والعين من الفعلين	مبالغة في سَجَر وسعر مخففتين، وقيل: التضعيف لمقابلة الجمع في البحار، والدركات في الجحيم.
نُشِرَتْ	بتخفيف الشين	كقوله تعالى في وصف ما يعرض يوم القيامة من كتاب الأعمال: «ونُفِخَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يُلْقَاهُ مَنشُورًا» ولم يقل مُنْشَرًّا.
بِضْنِينَ	بضاد معجمة ساقطة غير مشالة	من ضَنَّ به: إذا بخل فكتمه كما يكتُم الكُفَّانَ ليأخذوا الحُلُوانَ، حاشاه صلى الله عليه وسلم من ذلك.

سور: الانفصان 82 والمخففين 83 والانشقاق 84 والبروج 85 والطارق 86

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
فَعَدَّكَ	بتشديد الدال	من التعديل، وهو إكمال تقويمه وجعله في أحسن صورة منتصبا لا مطأطئا ولا مُكَبًّا.
يَوْمَ لَا تَمْلِكُ	بفتح يوم	ظرف زمان في موضع رفع خبر محذوف تقديره الجزاء يوم لا تملك.
خَتَمَهُ	كقوام	مصدر كالختم، والمعنى: آخر طعمه المسك.
فَكَمِينِ	كعالمين	كفكهمين متلذذين بذكرهم، والسخرية منهم كالمنتشي بخطئه والمعتز بإثمه.
وَيَصَلَّىٰ سَعِيرًا	بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام	مضارع صلاه بمعنى أصلاه مبنيا للمفعول، أي: أدخله النار وأذاقه حرَّها.
لَتَرْكَبُنَّ	بضم الياء الموحدة	على خطاب الجمع، وضمة الباء دالة على المحذوف، إذ أصله لتركبوننَّ حذف نونه لتوالي الأمثال، والواو لملاقاة السكون ومثله ولتعلمنَّ.
المجيدُ	برفع الدال	على أنه صفة لذو في قوله «ذو العرش».
محفوظٌ	برفع الظاء	صفة لقرآن، نظير قوله تعالى: «وإنَّا له لعاقضون»
لَمَّا عَلَيْهَا	بتخفيف الميم من لما	على أنَّ إن مخففة من الثقيلة، واللام مؤكدة، وما صلة مزيدة، والمعنى إنَّ كلَّ نفسٍ عليها حافظ.

سور: الأ على 87 والغاشية 88 والفجر 89 والبلد 90 والشمس 91

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
بَلْ تُؤْثِرُونَ	بتاء الخطاب	على إضمار القول.
قَدَّرَ	بتشديد الدال	من التقدير أو مبالغة في المخفف قَدَّرَ.
تَصَلَّى نَارًا	بفتح التاء المثناة الفوقية	مضارع صَلَّى مبنيًا للفاعل، وهو ضمير الوجوه.
لَا تُسْمِعُ فِيهَا لَغِيَّةً	بضم التاء المثناة في الفعل ولاغيةً مرفوعة منونة	مضارع مبني للمفعول أنت لتأنيث لفظ نائب فاعله (لاغية).
وَالْوَقْرَ	بفتح الواو	لغة في مكسورها، والفتح أعرف (لغة الحجاز).
تَكْرُمُونَ-وَلَا تَحْضُونَ وَتَاكُلُونَ وَتَجْبُونَ	بتاء الخطاب في الأفعال الأربعة	على إضمار القول: وفيه التفات بين، وتحضون مضارع حضَّ كحَثَّ وَزَنَّا ومعنى، إلا أنه بالضاد أقوى.
لَا يَعْذِبُ وَلَا يُؤْتِقُ	بكسر الذال في الأول والتاء في الثاني	مضارعان مبنيان لفاعل مسمى هو أحد المؤخر، وعذابه على حذف مضاف، أي: مثل عذابه (كما يطلق العين على المثل يطلق المثل على العين) فهما يتعاوران.
فَكَّ رَقِيَّةٍ أَوْ إِصْعَامٍ	برفع الكاف وخفض رقبة منونة ورفع إطعام منونا	خبر ابتداء محذوف أضيف إلى مفعوله رقية، وعطف عليه إطعام، والتقدير اقتحام العقبة فك رقبة أو إطعام...
فَلَا يَخَافُ	بفاء قبل لا	عطفًا على غرار ما قبله من قوله (ف)دمدم (ف) سواها، وحسنها أنها (الفاء) في مصحف المدينة والشام موصولة بلا.

من سورة العلق إلى الختم

حروف الفرش	ضبطها على الرواية بالعبارة	بيان وجهها في اللغة على سبيل الاختصار
أَنْ رَدَّ اسْتَغْنَى	بألف بعد الهمزة في رآه	على أصلها، إذ لا موجب لحذفها.
مَلَّام	بفتح اللام	لغة في مكسورها مصدر طلع، والفتح أكثر، وشذت حروف جاءت بالكسر كالمسجد.
البرية	في الموضعين بهمزة مفتوحة بعد الياء الساكنة	فعيلة من برأ: إذا خلق الإنسان، ومنه البارئ، وهو أخص من الخالق، إذ يقال برأ الأنفس والأرواح.
لَتَرْوُنَّ	بفتح التاء	مضارع رأى مبنيًا للفاعل، مثل لتركبنَّ كما مر.
جَمَعَ مَلَا	بتخفيف الميم في الفعل	مخففاً يُؤدِّي عن معنى مثقله، إذ يدل كالمصدر على القليل والكثير، قاله مكي.
فِي عَمَدٍ	بفتحيتين	جمع عمود.
لَا يَلِفُ	بإثبات ياء بعد الهمزة	مصدر آلف الرباعي كالمتفق في (إيلافهم).
أَبِي لَهَبٍ	بفتح الهاء	لغة في مسكنها، والفتح أخف.
حَمَلَةُ الْعُصْبِ	برفع التاء المثناة	خبر «أمرأته» أو وصف لها، والخبر جملة «فِي جِيذِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ».

انتهى نشر حروف رواية ورش في ما فيه خلفه لواحد من السبعة ولو من وجه. نسأل الله منزل الكتاب أن ينشر لنا به البشائر، ويفرش بسرّه لمحرره بساط الذخائر، موصولة بري الرضوان، ومشمولة بالعناية من فاتحة العنوان إلى تمام البيان. والحمد لله الوهاب في البدء وختم الكتاب، والصلاة والسلام على النبي المصطفى الأواب، وعلى آله والأصحاب.

رَفَعُ
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
www.moswarat.com

4. ملحق الدليل بموضوعاته الثلاثة

1. مخارج الحروف وصفاتها التي يحتاج القارئ إليها
2. تحريرات أوجه الرواية في حال الجمع والافراد
3. وقوف الهبطي رحمه الله في محاولة للتخفيف من غلو التضعيف

الملحق الأول في مخارج الحروف

مخارج الحروف وعددها وصفاتها

قال الحافظ أبو عمرو الداني في كتاب التحديد في الإتيان والتجويد: «اعلموا أن قطب التجويد وملاك التحقيق معرفة مخارج الحروف وصفاتها التي بها ينفصل بعضها من بعض وإن اشترك في المخرج.

فأما حروف المعجم فهي تسعة وعشرون حرفاً، ولها ستة عشر مخرجاً. قال: ومعنى المخرج: أنه الموضع الذي ينشأ منه الحرف، وتقريب معرفته: أن يسكن الحرف وتدخل عليه همزة الوصل، ليتوصل إلى النطق به، فيستقر اللسان بذلك في موضعه فيبتين مخرجه»¹.

وقال في كتاب المخارج: «² وإذا أردت أن تعرف مخرج كل حرف من هذه الحروف على ما تقدم من الترتيب والتفصيل، سكنته وأدخلت عليه همزة الوصل، إذ لا يتوصل إليه إلا بذلك، فقلت: إِبْ-إِثْ، فبان بذلك مخرجه، واتضح لك موضعه، وهو قول الخليل رحمه الله»³.

ومن المعلوم أنه لا سبيل إلى القراءة الصحيحة السليمة من اللحن الجلي والخفي إلا بإتيان إعراب القرآن، وإتيان النطق بحروفه من مخارجها، مستوفية لهيئاتها وصفاتها، ويتأكد العلم بتلك القواعد والضوابط في حق المعلمين، وشيوخ الإقراء، وأئمة الصلوات ممن يؤخذ عنهم القرآن قراءة وأداء وعرضاً.

وقد أفتى الشيخ سيدي محمد بن يوسف السنوسي التلمساني (ت895هـ)⁴ بحرمة تصدي من يجهل ذلك للتعليم والمشاركة عليه، قال

1 التحديد 104.

2 هذا الكتاب مفقود. انظر كتاب معجم مؤلفات الحافظ أبي عمرو الداني: 65.

3 نقله المنتوري في شرح الدرر اللوامع لابن بري 2/ 829.

4 انظر ترجمته في نيل الابتهاج بتطريز الديباج لأحمد بابا التنبوكتي بهامش الديباج لابن فرحون

326 - 325.

رحمه الله: «لا يجوز إقراء من لم يُحَكِّم مخارج الحروف، وإن جميع ما يأخذه سُحَّت، إذ كل من أعطي شيئاً على ظن حالة فيه، وفيه خلأٌ لها، فجميع ما يأخذه سحت»¹.

وقال الحافظ ابن الجزري في النشر: «ولهذا أجمع من نعلمه من العلماء، على أنه لا تصح صلاة قارئ خلف أمِّي، وهو من لا يحسن القراءة، واختلفوا في صلاة من يبدل حرفاً بغيره، سواء تجانسا أم تقاربا، وأصح القولين عدم الصحة، كمن قرأ (الحمد) بالعين أو (الدين) بالتاء، أو (المغضوب) بالخاء أو الظاء»²، ثم قال بعد كلام: «وأول ما يجب على مريد إتقان قراءة القرآن، تصحيح إخراج كل حرف من مخرجه المختص به تصحيحاً يمتاز به عن مقاربه، وتَوْفِيَّة كل حرف صفته المعروفة به، تَوْفِيَّة تخرجه عن مجانسه، يُعْمَل لسانه وفمه بالرياضة في ذلك إعمالاً يصير ذلك طبعاً وسليقة، فكل حرف شارك غيره في مخرج فإنه لا يمتاز عنه إلا بالمخرج، كالهزة والهاء، اشتراكاً مخرجاً وانفتاحاً واستفالاً، وانفردت الحاء بالهمس والرخاوة الخالصة»³.

وقد أصَّل الحافظ أبو عمرو لوجوب الأخذ بالتجويد وتعلمه وتعليمه فقال في صدر كتاب التحديد: «قال الله تعالى مؤدباً لنبيه وحاثاً لأُمَّته على الاقتداء به: ﴿وَرَقِلَ الْقُرْآنُ تَرْقِيلاً﴾⁴ أي: تلبث في قراءته وافصل الحرف من الحرف الذي بعده، ولا تستعجل فتُدخل بعض الحروف في بعض. ولم يقتصر سبحانه وتعالى على الأمر بالفعل

1 جامع جوامع الاختصار والتبيان في ما يعرض بين المعلمين وآباء الصبيان لأبي العباس المغراوي، انظر كتاب أبو العباس المغراوي ومنهجه التربوي في كتابه جامع جوامع الاختصار والتبيان للدكتور عبد الهادي التازي.

2 النشر: 1/ 211.

3 نفسه: 1/ 214.

4 سورة المزمل: الآية: 3.

حتى أكده بمصدره تعظيماً لشأنه، وترغيباً في ثوابه، وقال تعالى :
﴿ورتلناه ترتيلاً﴾¹ أي : أنزلناه على الترتيل، والتمكث، وهو ضد
 العجلة، وقال سبحانه : **﴿وقرآننا فرقناه لتقرأه على الناس على
 مكث﴾**² أي : على ترسل³.

وقد ربط الشيخ زكريا الأنصاري - رحمه الله - في شرحه على
 الجزرية بين التجويد وبين العمل بالقرآن الكريم، فقال في شرح قوله صلى
 الله عليه وسلم في حديث أبي سعيد الخدري في الموطأ وغيره «يخرج فيكم
 قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم». وفيه قوله: «يقرأون القرآن ولا يجاوز
 حناجرهم» قال الشيخ زكريا: «المراد بالذين لا يجاوز حناجرهم⁴: الذين لا
 يتدبرونه ولا يعملون به، ومن العمل به تجويده وقراءته على الصفة المتلقاة
 من الحضرة النبوية الأفصحية»⁵.

وحمل بعض العلماء القول بوجوب التجويد على أن المراد به
 الوجوب الأدائي لا الوجوب الشرعي الذي يآثم تاركه⁶، وإلى هذا المعنى
 ذهب الملاء علي القاري في شرحه لقول ابن الجزري:

والأخذ بالتجويد حتم لازم من لم يجود القرآن آثم

فشرح البيت وبين مراد الناظم، ولكنه لم يذهب إلى هذا
 التعميم، بل قال تعقيباً عليه: «فيجب أن تراعى جميع قواعدهم -
 أي العرب - وجوباً في ما يتغير به المبنى ويفسد المعنى، واستحباباً
 في ما يحسن به اللفظ ويستحسن به النطق حال الأداء، وإنما قلنا

1 سورة الإسراء: الآية 22.

2 سورة الإسراء: 106.

3 التحديد في الإتيان والتجويد: 71 - 72.

4 انظر الحديث في الموطأ: باب ما جاء في القرآن: 132 رقم الحديث 477.

5 شرح المقدمة: 64 - 65 ومقدمة الشرح: 15 - 16.

6 قالوا بمثل هذا في وجوب التعوذ قبل القراءة: أي الوجوب الأدائي.

بالاستحباب في هذا النوع، لأن اللحن الخفي الذي لا يعرفه إلا مَهَرَةٌ القراء من تكرير الرءاءات وتطنين النونات وتغليظ اللامات في غير محلها، وترقيق الرءاءات في غير موضعها، لا يُتَصَوَّرُ أن يكون فرض عين يترتب العقاب على فاعله، لما فيه من حرج عظيم، وقد قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾¹. وقال: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا﴾² ثم قال: وهو الحق الذي يعرض عليه بالنواجذ، ولا يعدل عنه إلى غيره إلا المدامذ³، والله تعالى أعلم⁴.

ومن المعلوم أن ابن الجزري إنما ذهب إلى معنى الوجوب صيانة لحرمة القرآن الكريم من أن تتطرق العُجْمَةُ إليه، وقد أنزله منزله عز وجل ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾⁵ ولذلك جعل العلم بمخارج أصواته وصفاتها واجبا قبل الشروع في قراءته فقال:

إذ واجب عليهم محتتم قبل الشروع أولا أن يعلموا
مخارج الحروف والصفات لينطقوا⁶ بأفصح اللغات⁷

1. عدد المخارج :

وقد اختلف العلماء في عدد المخارج، فقال الخليل بن أحمد: سبعة عشر، وقال سيبويه ستة عشر، وعليه درج أبو عمرو الداني⁸ وتبعه

1 سورة الحج: الآية 71.

2 سورة البقرة: الآية: 285.

3 قال في القموس: مَدْمَدٌ: كَذِب. فيكون المدامذ المكذب المعاند.

4 انظر مقدمة تحقيق شرح المقدمة الجزرية لشيخ للإسلام زكريا الأنصاري: 16 للشيخ أبي الحسن محي الدين الكردي: 15 - 16.

5 سورة الشعراء الآية: 195.

6 في بعض النسخ ليلفظوا: انظر شرح المقدمة الجزرية في التجويد للشيخ زكريا الأنصاري: 27.

7 المقدمة الجزرية: البيتان: 5 - 6.

8 التحديد في الإتيان والتجويد: 104.

الشاطبي في حرز الأمانى¹ وأبو الحسن بن بري في الدرر اللوامع، وأبو العلاء إدريس البكراوي في أرجوزته «زاهرة الحقائق» وقد حصر ابن بري عددها بقوله:

وهي ثلاث مع عشر واثنتين في الحلق ثم الفم ثم الشفتين
ثم قال بعد تعيين الحروف المختصة بكل صنف منها مضيفا إليها
مخرج الخيشوم:

والغنة الصوت الذي في الميم والنون يخرج من الخيشوم²

وأخذ ابن الجزري بقول الخليل فقال في مقدمته:

مخارج الحروف سبعة عشر على الذي يختاره من اختبار³

وقال في النشر: هو المختار عندنا وعند من تقدمنا من المحققين⁴.

وتبعه على ذلك القسطلاني في لطائف الإشارات⁵ والنوري في تنبيه الغافلين⁶.

والعمل عند المغاربة قديما وحديثا على ما اختاره أبو عمرو الداني تبعا لسيبويه، وهو الذي اعتمده أبو حيان الغرناطي وغيره من الأئمة⁷.

ومن أحسن ما وقفت عليه مما يمثل الريادة في تحرير هذه المخارج والصفات على مذهب سيبويه ومن نحا نحوه من أئمة القراء والنحويين، هذه الأرجوزة النادرة المسماة باسم «الهوزنية» نسبة إلى ناظمها أبي زكريا يحيى

1 انظر إبراز المعاني لأبي شامة: 744.

2 انظر القصد النافع للخران: 355 - 364 وشرح المنتوري: 2/ 831 - 858 والنجوم الطوالع للمارغني: 157 - 172.

3 المقدمة الجزرية البيت رقم 6.

4 النشر: 1/ 198.

5 لطائف الإشارات لفنون القراءات: 1/ 188.

6 تنبيه الغافلين وإرشاد الجاهلين عما يقع لهم من الخطأ حال تلاوتهم لكتاب الله المبين: 21 - 22.

7 انظر تفصيل أبي حيان لذلك في أول كتابه «إرتشاف الضرب من لسان العرب» 1/ 4 - 5.

ابن محمد بن خلف الهوزني الإشبيلي المقرئ نزيل سبتة والمتوفى بها سنة 602هـ¹ وقد اعتمدها شراح الدرر اللوامع فنقل منها المنتوري² وابن القاضي في باب مخارج الحروف³، وقال الحافظ أبو جعفر بن الزبير: «وله أراجيز حسان في القراءات والتجويد ومخارج الحروف رفعها إلى المنصور⁴ عام 592هـ وأجازه عليها»⁵.

وقد جمع فيها الهوزني - رحمه الله - بين ذكر المخارج والصفات وتحديد مواضعها وتعيين الأصناف المشتركة في المخارج والصفات، وبين تعريفات موجزة وتفصيلات مفيدة تساعد القارئ والطالب على فهم المراد منها، ونظرا لما لها من الأهمية، وعتاقتها ونفاستها وندرة نسخها في الأيدي أسوقها بنسخها كاملة محققة ومقابلة على جملة من نسخها الخطية الخاصة⁶، وهذا نصها:

2. الأرجوزة الهوزنية في المخارج والصفات :

ذكر مخارج حروف المعجم مع صفاتها بنظم مُحْكَم
مخارج الحروف عند سيبويه ست وعشر فاعتمد فيها عليه
ثلاثة في الحلق ثم في اللسان عشرة، واثنين حاز الشفتان

- 1 ترجمته في صلة الصلة لأبي جعفر بن الزبير القسم الخامس: 257 - 258 ترجمة 257 وغاية النهاية لابن الجزري: 2/ 377 - 378 ترجمة 3862 والتكملة لابن الأبار 4/ 186 ترجمة 536.
- 2 انظر شرح المنتوري 2/ 833 - 834 - 836 - 841 - 858 وأسندها بسنده في فهرسته أيضا.
- 3 انظر الفجر الساطع شرح الدرر اللوامع لأبي زيد عبد الرحمن بن القاضي (مخطوط).
- 4 المراد أبو يوسف يعقوب بن يوسف بن عبد المومن بن علي الكومي الموحدي (ت 595هـ) صاحب معركة الأرك الشهيرة في الأندلس، وأقوى ملوك الدولة الموحدية في زمنه. انظر أخباره في المعجب في تلخيص أخبار المغرب 382 - 445 البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب لابن عذاري المراكشي قسم الموحدين - 170 - 235.
- 5 صلة الصلة لابن الزبير: القسم الخامس: 257 - 258 ترجمة 527.
- 6 ومنها مخطوطة بالخزانة العامة بالرباط تحت رقم 989 ق وانظر قراءة الإمام نافع عند المغاربة: 638 - 643 / 7.

ومخرج يختص بالخيشوم
 بآخر الصدر إزاء الصدر
 وقال أيضا الخليل: الألف
 إذ كان صوتها لديها ينصرم
 ووسط الحلق له حرفان
 والغين والها من أخير الحلق
 ثم مخارج اللسان عشرة
 فالقاف من أقصى اللسان يخرج
 والجيم والياء معا والشين
 لكن لها مجتمع ومشارك
 والضاد من حافته من أول
 وتَتَأْتِي في أداء القاري
 لكنها أيسر في الشمال
 وقل من يَفْرُق في القراء
 ثم لأدنى حافة اللسان
 عند الإمام سيبويه وحده
 والطاء والدال معا والتاء
 مع ما يلي ذلك من أصول
 والصاد والزاي معا والسين

لِغَنَّةِ النون وحرف الميم
 حرفان: همزة وهاء فادر¹
 من مخرج الهمزة قد تتصف²
 فهو مجاز لا حقيق يرتسم
 العين والحاء إليه ثان
 مما يلي الفم بغير وَلَقْ³
 كمثل ما تبدو لكم مفسرة
 والكاف أسفل قليلا يُدْرَج
 من وسط اللسان تستبين
 مع مقابل لها من الحنك
 إلى الذي لها من أضراس يلي
 من اليمين ومن اليسار⁴
 للآلف بحرفها وتال
 ما بينهما وبين حرف الظاء
 يخرج حرف اللام للإنسان
 فاعتمدن فيه على ما حده
 من طرف اللسان لا امتراء
 أعلى التَّنِيَّات لدى التحصيل
 كذاك من طرفه تبين

1 في شرح المنتوري على الدرر اللوامع: وآخر الصدر: 834/2.

2 البيتان في شرح المنتوري: 2 / 833.

3 الولق: الكذب - ولفظ البيت عند المنتوري: «والغين والحاء أخير الحلق»: 2 / 834.

4 البيت والذي بعده عند المنتوري: 2 / 836.

مع فرجة بين الثنايا العليا
من طرف اللسان لا إشكالُ
عليا وسفلى بالمحل المشترك
تصل للخيشوم فاعلمنَّها
لكنه أدخل في ظهر اللسان
عن مخرج النون لدى أقوام
ومخرجُ الواو هناك دون مَيَّنْ
تنطبقان دونما امتراء
للَّفْظ بالواو فَدِنْ بالحق
للفاء مخرج إذا ما تتلى
مخرجه عند النحاة اتصلا

لكن لها مُجْتَمَعٌ وَلُقْيَا
والظاء والثاء معا والذال
لكنْ من أطراف الثنايا تُدْرَكُ
والنون من طرفه لكنها
والراء من مخرجه منه استبانُ
لأنه منحرف لللام
والميم ثم الباء بين الشفتين
لكن على الميم وحرفِ الباء
وتتفشيان عند النطق
وياطنُ الشفة أعني السفلى
ثم بأطراف الثنيات العُلَى

3. صفات الحروف :

تعد ست عشرة النحاة
حكمة خالق السما والأرض
والحاء والحاء معا والثاء
والكاف ثم الياء ثم الشين
تلك الحروف كلها إذ تجمع
في الحرف للضعف بلا ملتبس
فهي دون مرية مجهورة
فليس للهمس بها تَلَا حُق
يَقْوَى بها النطق والاعتماد

والحروف فاعلمن صفات
يمتاز بعضها بها من بعض
عشرة للهمس وهي التاء
والفاء ثم الصاد ثم السين
(سكت شخصه فحث) يجمع
والهمس-فادر-جريان النفس
وماعدا العشرة المذكورة
يعلن صوته بهن الناطق
ثمت منها أحرف شداد

فليس صوتها لذا يمتد يجمعها لفظ (أجدت طبقك) لكن في الخمسة منها قلقة حروفها يجمعها من خطأ وهو صوت حادث في الحرف عند إرادة خروج ذاته وقال قوم: إن حرف التاء والقول قول من يقول الباء وسبعة ذكر أهل النحو جميعها في كلمتين أحصرا وما عدا هذا فالأحرف الشداد لذلك سماها كل قدوة وجريانه بطبع الحرف ثم التي تعزى إلى الإطباق الطاء والظاء معا والصاد ووصفت بالانطباق في البيان والانفتاح في سواها يعرف والغين والقاف وحرف الخاء وسميت بها لما قد يعلو والانسفال ضد هذا الوصف وهو انخفاض الصوت واللسان ثم الصغير بعد بالتبيين

وهي ثمان كلها تعد فاعلم وسل ربك أن يوفقك خص بها الوقف جميع النقلة أو قال في اللفظ (بجد قطا) يحدث للقارئ عند الوقف مستكمل الجميع من صفاته هو المقلقل مكان الباء وهو الصحيح ما به خفاء بين الشديدة وبين الرخو فذلكم لفظ (نولي عمرا) للصوت فيها جريان وامتداد من النحاة بالحروف الرخوة من قوة تلفى به أو ضعف أربعة تعد باتفاق والمستطيل معهن الضاد لما على الحنك يطبق اللسان وهو بانخفاضهن يوصف مع هذه أحرف الاستعلاء للحنك الصوت لتال يتلو وهو في سواها دون خلف لفظا إلى قاع فم الإنسان في الصاد والزاي معا والسين

ووصفت بهذا الاسم وصفا
ثم المكرر فحرف الراء
وهو ارتعاد طرف اللسان
وأكثر التكرير والتضعيف
وأنت ما كررته تكرر
والنون فيه غنة والميم
تصديقه أنك إن أمسكتا
والشين ثم الفاء للتفشي
وهو خروج الريح وانتشاره
ووصفوا بالانحراف الراء
لأنه عن مخرج النون انحرف
وقال قوم من أولي الكلام
والانحراف عند أهل المعرفة
والمد واللين جميعا صفتان
وليس ذاك المد في سواها
والمد في الألف منها أكثر
فهذه مخارج الحروف
قد كملت من نظم يحيى الهوزني
بجنة الخلد وبالنعيم

لما بها شبه الصغير يلفى
عند النحاة وأولي الأداء
فهو في تقديره حرفان
فيه مع السكون والوقوف
فليحدر الإفراط فيه من قرا
وصوتها مقره الخيشوم
أنفك ذات الصوت قد غيرتا
وبعضهم في الضاد ذاك يفشي
فواجب لمن تلا إظهاره
وبينهم فيه خلاف جاء
لمخرج اللام كذا بعض وصف
بل الذي انحرف حرف اللام
تحول من صفة إلى صفة
في هذه الأحرف لا تفترقان
يجده التالي إذا تلاها
إذ ليس عن سكونه يغير
ووصفها بالسائر المعروف
فادع له الله العظيم المنن
والفوز من عذابه الأليم¹

هذه هي مخارج الحروف الستة عشر وصفاتها الست عشرة، اعتمدنا فيها هذه الأرجوزة الرائدة للإمام الهوزني، وقد سار فيها على ما في كتاب

1 أرجوزة الهوزني في مخارج الحروف والصفات (مخطوطة في خزانة خاصة).

سيبويه وأكثر المؤلفين من القراء وغيرهم على تقديم ذكر المخارج على باب الإدغام لحاجة الباب إلى معرفتها، سواء في القراءة أم في توجيهها، وكذلك فعل سيبويه وقال: «وإنما وصفت لك حروف المعجم بهذه الصفات لتعرف ما يحسن فيه الإدغام وما لا يحسن فيه ذلك ولا يجوز فيه، وما تبدله استثقالا كما تدغم، وما تخفيه وهو بزنة المتحرك»¹.

وقد نبه ابن بري على فائدة المعرفة بصفات الحروف، وإن كان قد أخر ذلك الباب عن باب الإدغام فقال في آخره بعد الفراغ من ذكر المخارج والصفات:

فهذه الصفات باختصار تفيد في الإدغام والإظهار

وقال العلاقة ابن المجراد في شرحه للبيت معقبا على قوله: «تفيد في الإدغام والإظهار» كأن بمعرفة الصفات يعرف الحسن والقبيح من الإدغام، كما أن بمعرفة المخارج يعرف ما يجوز الإدغام فيه وما لا يجوز على حسب قرب المخرج وبعده. ولهذا يقدم كثير من العلماء - رضي الله عنهم - الكلام على المخارج والصفات على الكلام في الإدغام، وما ذلك إلا لتوقفه على معرفتها كما ذكرنا، وليست فائدة معرفة صفات الحروف مقصورة على الإدغام والإظهار، بل لها فوائد غير ذلك.

منها معرفة ما يحتاج إلى التعديل، ومنها ما لا يحتاج إليه، ومعرفة ما يحسن في السمع مما لا يحسن، ومنها مقابلة الألفاظ بما يشاكلها من الأصوات، لأن الأصوات قد تمسها أشباه المعاني كما قال الخليل: تقول: «صر الجندب فتمد لأن في صوته استطالة، وصرصر البازي فتقطع لأن في صوته تقطيعا، وكما جعلوا الفعلان بتحريك جميعها في الاضطراب والحركة نحو الغليان والجريان والنزوان، فقابلوا بتوالي حركة

1 كتاب سيبويه: 4/ 436.

المثال، توالي حركات الأفعال، فدل ذلك على أن الألفاظ قد تمس أشباه المعاني»¹.

والحق أن حاجة القارئ والمجود إلى معرفة المخارج والصفات عظيمة هي ملاك الأمر في إتقان القراءة وحسن الأداء، ولا تقتصر أهميتها على الحاجة إليها في باب الإدغام والإظهار، بل الحاجة إليها في النطق بكل حرف من حروف الهجاء، وذلك حتى يوفى حقه ومستحقه في نفسه، وحتى لا يلتبس بغيره، ولا سيما في الحروف المتزاحمة على مخرج واحد، أو المتقاربة في المخارج والمشاركة في الصفات أو المتقاربة فيها.

تطبيقات من بعض كتب المغاربة لبيان المحاذير المترتبة على الإخلال بالمخارج والصفات

وقد اعتنى بعض أئمة التجويد من المغاربة بإيراد تطبيقات وأمثلة على سائر حروف الهجاء أبان فيها عن كيفيات النطق السليم بها مفردة ومركبة مع غيرها، ونبه على جملة من المحاذير التي قد يقع فيها القارئ إذا لم يكن على علم بتلك الفروق التي يمتاز بها بعض الحروف عن بعض، أو كان يتهاون في مراعاة ذلك في تلاوته. وللإمام أبي عبد الله محمد ابن إبراهيم الصفار التينملي المراكشي (ت 762هـ) كتاب سماه (الجمان النضيد في معرفة الإتقان والتجويد)² تتبع فيه الحروف الهجائية حرفاً حرفاً، فتحدث عن مخرجها وكيفية الإتيان بالحرف منها مستوفياً لصفاته مع بيان ما ينبغي أن يلتزم به وما يحذر منه.

وقد اخترت للقارئ الكريم ما قاله عن الطاء والذال والتاء لتقاربها في الصفات مع اتحاد مخرجها من طرف اللسان، ومن هذه الأمثلة تتبين

1 إيضاح الأسرار والبدائع: 162 - 163 مخطوط.

2 كتاب مفقود توجد منه نقول مستفيضة عند ابن القاضي في باب المخارج والصفات من شرحه على الدرر اللوامع لابن بري.

درجة الأهمية في مراعاة الدقة في التلفظ لتمييز هذه الحروف بعضها من بعض، كما يظهر جانب الخطورة وإمكان الانحراف بها عن القصد وخلطها بغيرها من الحروف؛ فيؤدي ذلك إلى التباس الألفاظ وفساد المعاني. وهذا بعض ما ذكره الإمام الصفار في ذلك:

1-مخرج الطاء :

قال في الجمان النضيد: «وإذا أتيت بالطاء المهملة من بين طرف اللسان وأصول الثنايا العليا، فابسط لسانك بها، وحافظ على جهرها وإطباقها، إذ بهما فارقت التاء، وبالإطباق فارقت الدال أيضا، أما الحيز فواحد، غير أن أطراف اللسان في الطاء أشد مماسة للأصول من أختيها، وهي مجهورة أبدا، لاسيما إن وقع بعدها ألف مماله، نحو «**كالتوت**» و«**كالت**»، فإن تكررت نحو «**شلتا**» و«**الهيرنل**» فبين جهرها وإطباقها، وكذلك إن صحبت مستعليا آخر، نحو «**أصطفى**» و«**أضطر**» لئلا تعود تاء إذ هما فيما ذكر أصلها، إلا ترى أن الأصل «اصطفى» من الصفو، و«اضطر» من الضرر، وكذلك إذا جاورت مهموسا، نحو «الأطفال» و«**ألمر**» و«**أحضت**» و«**كششت**» يحذر قلبها تاء، كما يحذر تخشين المهموس والمنسفل عند صحبتها، نحو اللام من «**الصرار المستقيم**» و«**بسطة**» و«**لئن بسطت**» غير اللام حيث أحكمته الرواية نحو «**طلبا**»...».

2-مخرج الدال المهملة :

«وإذا أتيت بالدال المهملة من حيز الطاء، فحافظ على جهرها، إذ به فارقت التاء، لاسيما إذا سكنت الدال ووقع بعدها حرف مهموس، نحو «**مخللا**» و«**كححا**» و«**لقد كنتم**» أو نون نحو «**أدنى**» و«**والعدنا**»، أو كان أصلها التاء، نحو «**مزحج**» و«**تزعري**»، ألا ترى أن الأصل «مزتجر» و«تزتري» فأبدلوا من التاء دالا لوقوعها بين مجهورين ليعمل

اللسان عملا واحدا. ولا تغلظها إن جاورت مستعليا أو ألفا نحو «تصدية» و«تصديق» و«في صدور الناس» و«دانية» و«داوود». فإن وقعت بين مستعلين، أو اكتنفها مستعل وراء، نحو «قل صدق الله» و«ولقد راودته» تأكد الترقيق من غير مبالغة، إلا أن يقع بعدها ممال، نحو «الدار» و«دراهم».

فإذا تكررت نحو «معدل» و«من يرتعد» و«قعدل» و«يمدكم» فبيئها لئلا يبادر اللسان إلى الإدغام أو الإخفاء لما تقدم، وقلقلها إذ وقفت عليها.

3- مخرج التاء المهملة :

وإذا أتيت بالتاء المهملة من حيز الطاء والdal، فأت بها بين القوة والضعف، وحافظ على همسها، إذ به فارقت الدال والطاء، وإنما وقع التباين بينهما في بعض الصفات كما ذكر، وخلصها من الصغير. هذا مما وقع الاتفاق عليه أعني مؤاخاتها للطاء والدال في المخرج، وهو طرف اللسان وأصول الثنايا العليا، وخلوها من الصغير، واختصاصه بثلاثة أحرف: الصاد والزاي والسين، فكيف يصح لذي عقل ودين مخالفة ذلك الاتفاق مع القدرة على الوفاق. ثم قال الصفار:

«ولقد حدثني من وثقت به أنه قعد عند بعض منتحلي هذه الطريقة وليس من أهلها لما يذكر على الحقيقة، فقرأ عليه قارئ بالتاء من حيزها الحقيقي الذي نعرفه، فزجره عن ذلك وقال: أي شيء هي؟ تاء، وصار يرددها ويقبحها بفيه، فنكت علينا وأرسل عنانه، ورد القارئ إلى ما يستعمله عوام قراء أفقنا من اللحن فيها بإحداث الصغير، وأفسد علينا إتقانه، وجعل تواطؤهم على الخلط ضربا من الإجماع، ورأى مخالفته ولا مخالفة الصحب والأتباع، فردّه عن الصواب، فحرم لذلك جزيل الثواب، وأظهر أن الوجه ما

رده إليه، واحتج على ذلك بحجج كلها عليه، فلما لم يثبت له الجليس حجة، زاغ بالكلية عن المحجة، فقال: قرأ بها النبي صلى الله عليه وسلم - يعني بذات الصغير، وتعمد الكذب على البشير النذير، وقد قال صلى الله عليه وسلم «من كذب علي متعمدا فليعد لجنبه مضجعا من النار»¹.

فليت شعري أين غابت عن المنكت نصوص العلماء، وتنبيهات الحذاق والفقهاء ؟ و قد قال أبو الحسن شريح في (نهاية الإتيان) عند ذكر التاء ما نصه: «فإذا نطقت بها فوفها قسطها من صفاتها جمع، فإن القراءة قد يغلطون فيها فتلتبس في ألفاظهم بالسين، لقرب مخرجها منها، فيحدثون رخاوة وصفيرا، وذلك أنهم لا يصعدون بها إلى جهة الحنك، إنما ينحون بها إلى جهة الثنايا، وهناك مخرج السين». انتهى قول شريح. قال الصفار: «وقد نبه على ذلك أيضا الفقيه أبو عمران الفاسي² فقال في سياق كلام له: «كما تلحن المغاربة في النطق بالتاء، فأطلق على كافة أهل المغرب اللحن في النطق بها حكما للغالب. ثم قال الصفار:

«واحذر تشديدها زيادة على ما في ذاتها عند إرادة إخراجها من ذلك الحيز، وبينها برفق لاسيما إن تكررت، نحو «تتجافى» و«تترل» و«ولقد كدت تركن» و«وما كنت ترجول» و«الراجعة تتبعها الراجعة» لإمكان الإدغام، وكذلك إن وقعت قبل دال أو طاء أو قاف، أو توسطت بين شين وراء، فخلص لفظها، وإلا عادت دالا أو طاء، نحو «أعتدنا» و«أعتدت» و«هل يستصيع» و«لن يستصيع» و«المستقيم»

1 الحديث متواتر بلفظ «من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار»، وبه يمثل علماء مصطلح الحديث للمتواتر اللفظ، وله روايات بألفاظ أخرى ذكرها الإمام مسلم في مقدمة صحيحة: 1/ 9 - 10.

2 هو أبو عمران موسى بن عيسى الغفجومي المعروف بأبي عمران الفاسي نزيل القيروان وصاحب التعليقات على المبرونة ولعل ما ذكره الصفار من كتابه هذا توفي بالقيروان سنة 430هـ، انظر النقل عن كتابه في الفوائد الجميلة على الآيات الجليلة للشوشاوي: 286 - 291، وفي الديباج المذهب لابن فرحون: 344 - 345، وترجمته في غاية النهاية لابن الجزري: 2/ 321 - 322 ترجمة 3691.

و«يستقيم» و«رتقا» و«أتقاكم» و«ولج نتقنا» و«يشترون» و«يشترى»
وكذلك «فاختلج» و«نستعين»¹.

4- حروف أخرى زائدة :

وقد استدرك علماء اللغة والتجويد حروفاً أخرى من حروف العربية مما قرأ به القراء وتكلمت به العرب. قال أبو محمد مكي بن أبي طالب القيرواني نزيل قرطبة (ت 437هـ) في كتاب الرعاية لتحقيق القراءة وتجويد لفظ التلاوة: «اعلم أن العرب قد استعلت مع التسعة والعشرين حرفاً المشهورة ستة أحرف زائدة عليها، اتسعت بها في كلامها، وتفصحت بها في لغاتها، من ذلك:

أ. النون الخفيفة

نحو التنوين والنون التي تخفى عند الكاف والجيم وشبه ذلك، ونحو النون الخفيفة التي تؤكد بها الأفعال، لأن مخرجها من غير مخرج النون المتحركة والنون الصحيحة السكون.

ب. الألف الممالة

التي هي ألف بين الألف والياء، لا هي ألف خالصة، ولا ياء خالصة، إنما هي ألف قريبة من لفظ الياء وبذلك قرأ حمزة والكسائي، ووافقهما أبو عمرو وغيره، في جملة منه.

ج. الألف المفخمة

وهي ألف يخالط لفظها تفخيم يقربها من لفظ الواو، كما كانت الألف الممالة ألفاً يخالط لفظها ترقيق يقربها من الياء، فهي نقيضة الألف

1 انظر هذه النصوص وغيرها من الصفار في كتاب قراءة الإمام نافع عند المغاربة: 3/ 336 -

الممالة، وبذلك قرأ ورش عن نافع في «الصلاة» و«مصلّى» و«الصلّاق» و«بصلّام» وشبهه، وذلك فاش في لغة أهل الحجاز، وإنما دعاهم إلى ذلك إرادة نفي جواز الإمالة فيها، قال بعض النحويين: ولذلك كتبت «الصلوة» بالواو على لغة الذين فخموا الألف.

د. الصاد التي يخالط لفظها لفظ الزاي

نحو «الزراية» و«قزح السبيل» وشبهه، فعلوا ذلك بها لقرب الزاي من الصاد، إذ هما من مخرج واحد، ومن حروف الصغير؛ وبذلك قرأ حمزة والكسائي في مواضع فلا هي صاد خالصة ولا زاي خالصة.

هـ. همزة بين بين:

وهي مستعملة في كلام العرب وفي القرآن: يجعلون الهمزة مخففة بين الهمزة والواو، وبين الهمزة والياء فلا هي همزة محققة خالصة، ولا هي حرف آخر خالص غير الهمزة، لكنها في حال تخفيفها بين حرفين بزنتها محققة.

فهذه الخمسة أحرف مستعملة في الكلام والقرآن كثيرا، وهي زائدة على التسعة والعشرين الحروف المشهورة. ومخرج كل حرف من هذه الخمسة متوسط بين مخرج الحرفين اللذين اشتركا فيه.

و. وأما الحرف السادس

فهو حرف لم يستعمل في القرآن، وهو حرف بين الشين والجيم، وهي لغة لبعض العرب، يبدلون من كاف المؤنث شيئا يخالط لفظها لفظ الجيم. قال ابن دريد: يقول في غلامك «غلامش» ومنهم من يجعلها شيئا خالصة¹.

1 الرعاية: 107 - 111، وانظر مثل ذلك عند أبي الأصبح عبد العزيز بن الطحان السماتي الإشبيلي في كتابه مخارج الحروف وصفاتها: 111 - 112.

هذه هي المخارج والصفات المأخوذ بها في قراءة القراء وتلاوة التالين، وما يزداد عليها من مخارج الحروف المشترية المركبة. وهناك ضوابط وأحكام أدائية تتجدد لها عند التركيب مع غيرها تؤخذ من أفواه الشيوخ بحسب الرواية.

5. الصفات العارضة للحروف بسبب التركيب

ومن صفات الحروف صفات عارضة تعرض للحرف حسب حركته وسكونه وموقعه من الكلمة، وما جاوره من الحروف، ولهذا فلا بد للقارئ من مراعاة ما يعرض للحروف فيخرج بها عن صفاتها الذاتية إلى صفات تتجدد لها بحسب الأحوال الجديدة التي عرضت لها حين التركيب مع غيرها مما يجانسها أو يقاربها أو يماثلها أو يكون له أثر فيها بحسبه، وأهم الصفات العوارض التي يحتاج القارئ إلى معرفتها ومراعاتها هي:

التفخيم، والترقيق، والإظهار، والإدغام، والقلب، والإخفاء، والقصر، والمد، والحركة والسكون، والسكت، والوصل والوقف.

فالتفخيم معناه: النطق بالحرف غليظاً يمتلئ الفم بصداه¹. والترقيق بخلافه، وهو: النطق بالحرف نحيفاً غير ممتلئ الفم بصداه.

والاتفاق على أن التفخيم في الحروف هو الأصل، والترقيق فرع عنه، قال المنتوري: «ويدل على ذلك الافتقار وعدم الافتقار، لأن الترقيق يفتقر إلى سبب، والتفخيم لا يفتقر إليه، وما يفتقر فرع عما لا يفتقر»². وسيأتي التمثيل لذلك في باب الرءاءات واللامات في مذهب ورش.

1 انظر كتاب أحكام قراءة القرآن الكريم للشيخ محمود خليل الحصري: 122.

2 شرح المنتوري للدرر اللوامع: 2 / 521.

القسم الأول : ما يفخم في جميع أحواله

وهو حروف الاستعلاء السبعة الآنف الذكر، وهي الطاء، والظاء، والضاد، والصاد، والقاف، والغين، والخاء. فيجب تفخيم هذه الحروف مطلقا، سواء كانت متحركة بالفتح أو بالضم أو بالكسر، أم كانت ساكنة، وسواء وقع قبل كل منها أو بعده حرف استفال أو اكتنفها حرفا استفال أم لا.

ويجب تخصيص أحرف الإطباق الأربعة منها، وهي الطاء والضاد والصاد والظاء بتفخيم أقوى من بقية أحرف الاستعلاء، وهي القاف والغين والخاء، لأن أحرف الإطباق الأربعة أعلى من بقية أحرف الاستعلاء، لأن فيها من صفات القوة ما ليس في بقية أحرف الاستعلاء¹.

ويتأكد التفخيم في المفتوح الذي بعده ألف، وذلك نحو «صالح» و«لهائف» و«ضاق» و«يخادعون» و«مثقال» و«يليه المضموم نحو «غلبت الروم» و«ضربت عليهم» و«يسل الرزق» و«الرزاق» و«خذ العفو» ثم يليه الساكن نحو «أصواتهم» و«ألفأها» و«أقرب» و«أنفركم» وآخرها مكسور، نحو «صبغة الله» و«ضيزى» و«إلى صراح» و«راغبون»

وقال الإمام أبو الأصبع عبد العزيز بن الطحان السماتي الإشبيلي في

تجويده:

«المفخمات على ثلاثة أضرب: ضرب يتمكن التفخيم فيه، وذلك إذا

كان حرف الاستعلاء مفتوحا، وضرب يكون دون ذلك، وهو أن يقع حرف منها مضموما، وضرب دون ذلك، وهو أن يكون حرف منها مكسورا»².

قال ابن الجزري: وبعض القراء يفخمون لفظها إذا جاورها ألف،

ولا يفعلون ذلك في نحو «غُلْفٌ» و«خلق» قال شريح في نهاية الإتيان:

1 أحكام قراءة القرآن الكريم: 122 - 123.

2 نقله ابن الجزري في التمهيد: 127 - 128.

«وتفخيم لفظها على كل حال هو الصواب لاستعلائها. وينبغي أن يخلص لفظها إذا سكنت، وإلا ربما انقلبت غينا، كقوله: «**ول** تخش» و«**اختار** موسى» و«**اختله**» و«**يختم**» ونحو ذلك»¹.

والقسم الثاني : ما يرقق في جميع الأحوال

ما يرقق في جميع الأحوال، وهو حروف الاستفال²، ما عدا الألف اللينة واللام المفخمة كلام اسم الجلالة بعد ضمة أو فتحة كما سيأتي، واللامات المغلظة، والراءات المفخمة لورش. فيجب ترقيق حروف الاستفال مطلقا بأي حركة تحركت، وكذلك في حالة السكون والوقف.

والقسم الثالث : ما يفخم في بعض الأحوال وما يرقق في بعضها

ما يفخم في بعض الأحوال وما يرقق في بعضها، وهو الألف اللينة التي تكون تابعة لما قبلها في التفخيم والترقيق على أحد المذهبين فيها³ وقال الإمام الجعبري في رأيته:

وإياك واستصحاب تفخيم لفظها إلى الألفات التاليات فتعثر⁴

ومن ذلك تفخيم الراءات وتغليظ اللامات في رواية ورش بعد موجبات أو بسببها كما سنبينه.

وسيأتي بقية الصفات العارضة في أبوابها مع بيان ما يترتب على عروضها من تغير بعض صفاتها من فك، أو إدغام، أو إظهار، أو قلب، أو

1 التمهيد: 128 - 129.

2 أي الحروف غير المستعلية السبعة المتقدمة وغير الألف، وذلك نحو الباء والتاء والحاء والعين والميم.

3 المذهبان معا لابن الجزري حذر من تفخيم الألف تبعا للحرف المفخم قبله مثل طال وخاف في كتاب التمهيد، ورجع عن ذلك في النشر، وقال في المقدمة: وحاذرن تفخيم حرف الألف» انظر التمهيد: 128 - 129 والنشر: 1/ 215 والمقدمة الجزرية.

4 نقله ابن الجزري في التمهيد: 128.

إخفاء، أو إبدال أو مد، أو نحو ذلك مما نتناوله في مقدمة الحديث عن كل أصل من أصول الأداء في رواية ورش التي هي غرضنا بالذات في هذا الدليل، والله ولي التوفيق.

– في أساسيات التجويد :

قال العلامة ابن أم قاسم¹ المرادي (ت749 هـ) في كتابه المسمى «عمدة المفيد في شرح عدة المجيد» لعلم الدين محمد بن علي السخاوي المقرئ: «ثم اعلم أن تجويد القراءة يتوقف على أربعة أمور:

- أحدها : معرفة مخارج الحروف.
- والثاني : معرفة صفاتها.
- والثالث : معرفة ما يتجدد لها بسبب التركيب من أحكام.
- والرابع : رياضة اللسان بذلك التكرار. قال:

وأصل ذلك كله تلقيه من أولي الإتيان، وأخذه عن العلماء بهذا الشأن»².

1 هو الحسن بن قاسم بن عبد الله بدر الدين المعروف بابن أم قاسم المرادي صاحب الشرح المشهور

على ألفية ابن مالك في النحو.

2 انظر عمدة المفيد في شرح عدة المجيد في التجويد للسخاوي تأليف المرادي: 39 – 40 وكتاب شرح الواضحة في تجويد الفاتحة لابن أم قاسم المرادي: 30.

الملحق الثاني في التحريرات

المحرر من الأوجه على أبواب الأصول

توطئة

نبين فيها :

- معنى التحرير لغة واصطلاحاً
- موضوعه أصلاً وتبعاً
- حكمه وفائدته
- ذكر مصنفات أفردت له
- تقسيمه باعتبار الحال والمتعلق والنوع
- عمدتنا فيه وطريقة معالجتنا له

تدور معاني التحرير لغة على التخليص والتنقيح والتهذيب، ومنه تحرير العبيد : تخليصهم من الرق الطارئ على الأصل، ومنه في الفقه تحرير المسائل: أي تنقيحها وتصفيتها مما قد يشتبه بها فيوقع في اللبس. إذن من صميم دلالة التحرير لغة: التخليص من ملابس مُلبس أو شائب مكدّر.

وهو عند القراء: بَوَحي هذه الدلالة الدقيقة يعني : تخليص مسائل الخلف القرائي وأوجهه من كل صور اللبس والضعف الموقعة في خلط الطرق أو تركيب الخلاف بما لا يجوز أوبما يعاب في عرف القراء خصوصاً في حال جمع الروايات والقراءات.

ومنه يتضح أن موضوع التحرير أصالة هو المتعدد من أوجه القراءة بالمعنى الاصطلاحي للأوجه ومن الحيثية المذكورة في التعريف آنفاً، إلا أنه يتسع أحياناً ليشمل تقييد المطلق وتبيين المجمل من الأوجه ترتيباً أو

قصراً وكذا تمييز الاختيارات والاقتصارات والزيادات على الأصول وما وقع الخروج فيه عنها تكميلاً لها أو لموجب غيره.

وبه تظهر فائدة هذا العلم وثمرته التي ينبني عليها حكمه في الأحوال المختلفة؛ فصيانة طرق الأوجه من الخلط، وتخليصها من تركيب بعضها على بعض بما لا يجوز رواية أو دراية هو جنى هذا العلم وزُبدته المتقصة:

فالتحرير إذن من صميم علم القراءات، حتى إن بعض المشايخ شبهه بعلم المصطلح بالنسبة للحديث النبوي الشريف؛ ولذا نجد عالماً فذا كابن الجزري ومقرئاً بارعاً كالنويري يحذران من القراءة بغير تحرير حتى وإن قرأ القارئ بمضمن كتاب معتبر، سدا لذريعة الوقوع في الخلط والتركيب؛ وجعلوا هذا الأخير لا يخرج عن ثلاثة في حكمه، فهو إما محرم أو مكروه أو معيب، وفيه يقول بعض شيوخنا:

الخلط للطرق والتركيبُ حرام أو مكروه أو معيبٌ

ويفصل ذلك شمس الدين ابن الجزري حين يقول - بعد أن نقل عن الإمام الجعبري بأن التركيب ممتنع في كلمة وفي كلمتين إن تعلقت إحداها بالأخرى وإلا كرهه - يقول: إذا كانت القراءة مترتبة على الأخرى، فيمنع التركيب منع تحريم كما في ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ برفع آدم وكلمات أخذا للرفع في كلمات من قراءة المكي، وللرفع في آدم من قراءة غير المكي، مما لا يجوز لغة وتلاوة، وما لم يكن كذلك فإننا نفرق فيه بين مقام الرواية ومقام التلاوة، ففي الرواية لا يجوز لأنه كذب فيها وتخليط على أهل الدراية، وإن كان على سبيل التلاوة فقط فلا حرج فيه، إلا أننا نعييه على أئمة القراءة العارفين انتهى بتصرف¹.

1 جزء 1 من النشر، ص 18، 19، حكم القراءة بالتلفيق.

ومن أجل ذلك حررت على الأمهات كالشاطبية والطيبة مصنفات ونظوم فيه من مثل : تحريرات خلف الحداد على الشاطبية، وفتح الكريم للمتولي وشرحه الروض النضير على الطيبة، بل حُرر على الرواية الواحدة مثل فتح المعطي على مقدمة شيخه التهامي في رواية ورش. نعم تكثُر التحريرات حيث تكثُر الأوجه المذكورة، وتَقِل حيث تقل، حتى إنها لتكاد تنعدم في بعض القراءات كقراءة ابن كثير المكي مثلاً.

بين يدي معالجة التحريرات لا بد من تقسيمها تقريباً لإدراك مشمولها، وذلك تبعاً لحال القراءة إفراداً وجمعاً؛ ونوع الأوجه أصولاً وفرشاً؛ ومتعلق التحرير اختياراً أو تخييراً أو منعاً، فالقارئ المفرد ليس بحاجة إلى جمع الأوجه واستيفائها، خصوصاً وأنها بحسب الأصل معدودة في الخلاف الجائز الذي إذا اكتفي فيه بأحدها أجزاءه، ولا يحسن المجيء بها في كل مواردّها ولو تكررت، إلا لمعنى كالتمهر وزيادة الضبط بالمشافهة فيها.

ولكن التحرير يفيد المفرد في معرفة المُصدَّر به من الوجوه؛ أي : المقدم منها للاقتصار عليه، كذا في معرفة المناسب المأخوذ به في غيرها تصديراً؛ كالمصدر به من أوجه البدل؛ ووجهي الهمزتين المتفتحتين فتحة؛ ووجهي لفظ حيران وذكره وبابه، ومثاله في حال الجمع؛ سواء جمع أوجه الرواية استكمالاً لختمتها أو الجمع الكبير؛ وهو جمع روايات المقارئ السبعة أو العشرة بطرقها وأوجهها، والذي يحتاج معه القارئ بها إلى ترتيب الأوجه وتركيبها على النحو المحرر الذي لا يؤدي إلى خلط الطرق، أو الأخذ بما لا يسوغ رواية أو دراية.

مثاله: أوجه البدل إذا اجتمعت مع باب ذكرها، وكذا إذا انضم إليها مد لين مجرداً، أو مع مد عارض مهموز: (كـمستهنـزون) و(مئـاب) موقوفين ونحوهما.

معالجة الأوجه المفتقرة إلى التحرير وعمدتنا فيه: بما أن
التحريرات تهتم بمسألة أوجه الاختيار: (كان اختيار شيوخ أم رواة)
وبأوجه التخيير المستوية وبالأوجه التحريرية، التي تؤلف المبحث
الأعظم لفن التحرير.

وبما أن غايتنا بالدرجة الأولى متجهة إلى بيان المحرر من أوجه
رواية ورش في حال الأفراد، فقد خصصناه بنظم لنا مستوعب في
الجملة لما ينبغي الاقتصار عليه فيها، حتى يكون (للدليل مصداقية):
كما نبهنا على المهم في حال الجمع لاستكمال الأوجه، ولم نقف
عند مسألة علل التصدير ومعايير التحرير من مثل قاعدة الاعتداد
بالعارض وعدمه، وتوحيد المعيار المعتبر، مسألة التسوية إذا اتحد
نوع ما فيه الخلف على سنن (واللفظ في نظيره كمثله)؛ وقاعدة مراعاة
الأصل، والقياس على النظائر، والتغيير للتغيير ونحوها؛ كما اكتفينا
بخاص الرواية دون المشترك بينها وبين غيرها من الروايات والمتفق
من الأوجه، إذ محله علم الأداء كخلف (فرق) (ونخلقكم)، ولن نعرج
على مختار الشيوخ في الرواية، كالبسملة في الأجزاء وفي الأربع
الزهر في وجهها بما قبلها، ووجه البسملة بين السورتين لورش، كما
لم نناقش مسألة ما حرر على الحرز مما سمي زيادات أو اقتصارات أو
خروجاً عن طريق المتن، ونحو ذلك.

عملنا إذن بيان الأوجه المقروء بها المصدرة في حال الأفراد
من متعدد الأوجه، وكذا في حال اجتماعها أو جمعها مما استقر العمل
عليه في المقارئ الورشية بالمغرب، على أمل أن يتيسر تفصيلها
في طبعات لاحقة بما يجبر التقصير ويتم التفسير، وعمدتنا في
ذلك ما تلقينا عن مشايخنا في الأداء، وما عليه العمل في المقارئ
الورشية ببلدنا، وما صنّفه القراء بخصوص ذلك، كالفتح للمتولي

على مقدمة شيخه التهامي (في رواية ورش) وتحريرات المارغيني في النجوم الطوالع على الدرر، وتحريرات خلف الحداد على الشاطبية، وتحريرات الجمزوري المسماة بكنز المعاني، وتحريرات النوري في غيث النفع.

أما طريقة معالجتنا لها فتعتمد ترتيب التحريرات على أبواب الأصول، وضم فرش الأحرف المحررة إليها في أنسب محالها، والأخذ بثلاثي التقريب، أعني: التحليل أولاً: ببسط الأوجه، فالتدليل عليها بذكر الشواهد، فالتمثيل المجلي لها بتطبيقات مقتضبة تفاديا من أي إثقال ينافي طبيعة الملحق، والله المستعان.

المحرر من الأوجه في حال الجمع :

1. تحريرات على باب البسمة :

لورش فيما بين السورتين وجهان: السكت والوصل، والمقدم له السكت لاقتصار التيسير عليه، سواء في ذلك الأربع الزهر وغيرها، إذ التحقيق عدم التفريق، إلا أنه في حال الأخذ له بالوصل يُسكت له فيهن، لقول ابن بري في الدرر:

والسكت أولى عند كل ذي نظر

أما فيما بين سورتَي الأنفال وبراءة فيزاد له على الوجهين المتقدمين وجه الوقف على (عليهم) في خاتمة الأنفال وهو المقدم فيها.

ولكن يشترط في السورتين لإجراء الوجهين أن يكونا مرتبين على نظم المصحف ونسقه ولو بفصل، كوصل البقرة بالأعراف. أما تنكيس السور (أي قراءتها على عكس نسق المصحف) كوصل الأعراف بآل عمران، فيبسم له كما لغيره في وصلها، ومثله وصل المكرر (وهو ما وصل فيه آخر السور

بأولها)، وكذا وصل الناس بأول الحمد.¹ ذلك لأن الواصل في الثلاثة في حكم المبتدئ، وفيه قلت:

وإن تكرر سورة أو تعكس نسق متلو فبسمل ترأس
كذا في وصل الناس بالحمد لأن نه في حكم المبتدا على سنن

تنبيه :

لا يفهم من تقديم الشاطبي الوصل في قوله «وَصِلْ وَاسْكُتْ كُلُّ جَلَايَاهُ حَصْلًا» تقديمه هنا، لأن الواو لا ترتب بل هي لمطلق الجمع كما هو معروف.²

2. تحريرات على باب المد والقصر: مراتبه وأنواعه

يؤخذ لورش في المتصل والمنفصل من أنواع المد بالمرتبة الطولى أي الإشباع، وهو الذي استقر العمل عليه له من طريق الحرز³. قال السخاوي: «وقد كان الشاطبي يقرئنا بالطولى لورش وحمزة فيهما»⁴. ومن محفوظ تحريرات اللوح عندنا:

ومنفصلا أشبع كمتصل له وذا الحكم من طريق أزرقهم جلا وله في مد البدل ثلاثة أوجه، هي على الترتيب في حال الجمع القصر فالتوسط فالطول، وفي حال الأفراد التوسط، لأن له تعلقا بأوجه أخرى، لا يجوز إلا معها كما سنبينه، وشاع عندنا في ضبط اللوح وضع حرف (ت) على البدل إشارة إلى توسطه.

ويُعرّف مد البدل بما كان الهمز فيه سابقا على حرف المد، سواء كان الهمز ثابتا أم مغيرا بتسهيل أو نقل أو إبدال، ولعل الاختصار على التوسط

1 انظر الفتح للمتولي ص 8، والنشر باب البسمة.

2 قال في فتح المعطي ص 8 : السكت مقدم لأرجحيته، وانظر كذلك النجوم الطوالع ص 27.

3 انظر بلوغ الأمنية للضباع ص 10.

4 فتح الوصيد-باب المد والقصر.

له فيه أفرادا جاء تبعا لتيسير الداني،¹ ولقول ابن بري: «وعن ورش توسط ثبت».²

أ- المحرر من الأوجه عند تغير سبب المد :

إذا تغير سبب المد: سواء كان همزا أم سكونا فتدخل أنواعه الثلاثة لازما ومتصلا ومنفصلا، كان التغير³ بتسهيل أو نقل أو إبدال أو حركة تخلص وذلك في نحو: «الم الله» في فاتحة آل عمران للجميع، و«الم أحسب الناس» بسورة العنكبوت لورش لنقله حركة الهمزة في «أحسب» إلى الساكن قبلها على أصله فيه.

إذا تغير السبب على النحو المذكور ففيه لورش الإشباع والقصر، ومبناه على الاعتداد بعارض التغير وعدم الاعتداد به. والمقدم له المد لعدم الاعتداد، قال ابن بري في الدرر:

والخلف في المد لما تغيرا ولسكون الوقف والمد أرى

وقال في التحرير:

ومد له عند الفواتح مشبعا وإن طرأ التحريك فاقصر وطولا

لكل وذا في آل عمران قد أتى وورش فقط في العنكبوت له ولا

أي في حال الوصل. أما الوقف فلا خلاف في إشباعه لهم، لأصالة السكون وزوال العارض⁴. قاله ابن أجروم.

ومثاله «النس» وصلا ففيها لورش الوجهان: المد والقصر والمقدم الأول لعدم الاعتداد بعارض التسهيل. أما التفصيل الذي ذهب إليه ابن

1 ص 2 من التيسير.

2 النجوم الطوالع ص 54.

3 إذ لا اعتداد بعارض تغير الهمز في مد البذل.

4 ص 17 من شرح تحريرات الحداد.

الجزري هنا من أن ما بقي أثره كالمسهل فالمقدم فيه المد، وما لم يبق فيه فالمقدم فيه القصر فجعل الخلف مفرعا لا مخيرا. ومع ذلك فليس واردا هنا، إذ ليس لورش تغيير بالإسقاط في الباب مطلقا.

ب- المحرر على مستثنيات مد البدل :

وله مستثنيات من قاعدة إجراء ثلاثة البدل تنظر في بابها من الدليل. والمحرر عليها شيئان: كلمة وأصل، فالكلمة لفظة «يولخذ» كيف وقعت، والأصل ما كانت ألف المد فيه بدلا من تنوين النصب وقفا نحو نداء؛ أما كلمة يواخذ فليس له فيها إلا القصر، لإجماع أهل الأداء وعدم حكاية خلاف فيه وعدم استثناء التيسير له، إما لكونه لا أصل له في الهمز، لأنه من واخذ لا من آخذ، أو من أجل لزوم البدل له، فهو كلزوم النقل في ترى (مضارع رأى) فلا حاجة لاستثنائه على التوجيهين.

ومنشأ وهم من ذكره في المستثنى عدم ذكر التيسير له، فظن أنه داخل في الممدود بمقتضى الإطلاق. أما الألف المبدلة من تنوين النصب فلا اعتداد بها، إذ لا اعتداد بالعارض في باب المد سببا وشرطا.¹

قال خلف الحداد في تحريراته :

يواخذكم فاقصر فقط عند ورشهم ولا مد أيضا حيث تنوينا ابدلا

تنبيه :

وهل يراعى في مد البدل صورته فقط، وهي وجود حرف المد بعد همز مطلقا دون مراعاة انفصال السبب أو عروض البدل فتجري فيه ثلاثته من غير تمييز، وعليه مدرسة ابن القاضي عمدة المقارئ الورشية عندنا أو يراعى ذلك فيه فيميز فيه بين نحو: «جاء أحد منكم»، و«أمِنتم» بالملك، و«في السماء إله» في وجه الإبدال فيقصر له، إذ ليس هو في الأمثلة المذكورة من

1 انظر ص 8 من بلوغ الأمنية للضباع.

باب «ءامنول»، قاله في الغيث معللا بعدم لزوم إبدال حرف المد فيه، إذ أصله همز قطع منفتح (فتسكن على غير قياس ثم أبدل)، وأيضا لضعف السبب بالتقدم¹.

ج- المحرر من أوجه آلن بموضعي يونس :

في حال وصلها بها من غير ملاحظة تركيبها مع غيرها من الحروف ذات الأوجه كـ «آمنتهم به» قبلها، و«يستنبئونك» بعدها، ولا مراعاة لأوجهها في حال الوقف لأنها ليست بمحل وقف في الاختيار.

1. المحرر فيها على وجه إبدال همزة وصلها ألفا وهو المقدم للجميع: ستة أوجه هي:

مدءا ! وتثليث البدل لن
توسيطءا ! وتوسيط لن ثم قصرها
قصرهمما معا. (ءالن)

فالمجموع ستة أوجه.² وهذا على تقدير لزوم البدل في همز الوصل، وعدها ملحقة بباب «آمنوا». (لأن همز الوصل ساكن بالأصل، وحركته عارضة للابتداء به).

2. المحرر في «ءالن» على وجه تسهيلها بين بين؛ ثلاثة البدل كلها في ءالن، فالحاصل المحرر من أوجه آلن على الإبدال والتسهيل تسعة أوجه، وفيها يقول المارغيني في النجوم³:

للأزرق في آلن تسعة أوجه فست على إبدالها كلها تجري
وباق على تسهيلها وجميعها بوصل ولا تركيب فيها مع الغير

1 الغيث ص 82 و 91.

2 شرح نظم الحداد ص 11.

3 ص 91.

ثم فصلها فقال :

فإبدال ءا مع طولها وثلاثة بلن ووسط ءا وقل لن بالقصر
وتوسيطه / اقصرن كليهما / وتسهيلها معه الثلاث بلن ادر
وذكر الضباع في شرحه على تحريرات الحداد بأنه على عدم لزوم
الإبدال لهمز الوصل (بملاحظة سقوطها وصلًا) ينقص وجه توسيط ءا وما
تفرع عليها وهو قصر لن توسطهما، فالمحرر من الأوجه على الاعتبار
الآخر : أربع على الإبدال، وثلاثة على التسهيل؛ فالحاصل سبعة لا تسعة.
د- المحرر من أوجه البدل إذا اجتمع مع غيره :

وإذا اجتمع نحو «مئاب»، و«مستهزءون»، و«متكئين»، وقفامع
بدل في الوصل، أو قل إذا أتى مع بدل موصول مد عارض للوقف مهموز
كالأمثلة الآتية، أي اجتمع في كلمة على حرف مد سببان سابق ولاحق
وهو الأقوى¹. فقاعدة التحرير تقول: لا ينقص العارض هنا في الوقوف
عليه عن بدل، بل يزيد عليه أولوية، قاله في النشر في بابه، لأن المد لم
يتغير حالة الوقف، بل ازداد قوة بسبب سكون الوقف، وعليه ففي نحو قوله
تعالى ﴿الذين آمنوا وعملوا الصالحات هؤن لهم وحسن
مئاب﴾ ستة أوجه:

- قصر ءامنوا مع ثلاثة مئاب.
- توسيطه مع توسيطه.
- ومدهما معا؛ قال التهامي في نظم مقدمة ورش²:

كمستهزءون امدد فوسطه فاقصرن لدى الوقف إن قصرت في بدل ولا
تقصره إن وسطت وامددهما معا ورومك مثل الوصل فادر لتأصلا

1 حسب ترتيب المدود في الفن كالآتي:

فعارض فذو انفصال فبدل
قاعدة يتقنها من يعرف

أقوى المدود لازم فما اتصل

فاللين سادس وهو الأضعف

ص 17. من بلوغ الأمنية للضباع.

وفي تحريرات الحداد الإشارة إلى قاعدته حيث قال :

ونحو مئاب ليس ينقص في الوقو ف عن بدل والروم كالوصل وُصّلا
فإذا اجتمع العارض المهموز المذكور مع ذي ياء، فالأوجه كلها جائزة
على الفتح والتقليل، إلا وجه القصر فيمتنع على وجه التقليل في ذي الياء،
وعليه ففي نحو قوله تعالى: ﴿ذلك متع الحياة الدنيا والله عنده
حسن المئاب﴾ عشرة أوجه: تثليث العارض وقفا على فتح الدنيا، ثم
توسيطه ومدّه على تقليلها، فهذه خمسة مع السكون المجرد، ومثلها (خمسة)
على الروم، فالحاصل عشرة. والمحرر منها تسعة أوجه بإسقاط وجه توسيط
العارض على الفتح في حال الوقف بالروم، لأن الروم كالوصل، ولا توسيط
في البدل على الفتح.¹

فإذا اجتمع مع مد البدل لين كما في قوله: ﴿إنهم لن يضرول الله
شيئا يريح الله ألا يجعل لهم حظا في الآخرة﴾، فالمحرر فيه
أربعة أوجه: هي على توسيط اللين ثلاثة البدل، وعلى مدّه مدّه فقط. ولا فرق
بين أن يتقدم أحدهما على الآخر أو يتأخر، ولذا أطلقه في التحرير فقال:
وفي بدل أجر الثلاثة عندما توسط لنا وامددن إن تطولا

تنبيهان :

- وإنما امتنع مد اللين على قصر البدل وتوسيطه حتى لا ينقص الأقوى مرتبة عن الأضعف، إذ اللين أضعف من البدل.²
- وبما أن التحرير بني على المقدم من متعددي الأوجه، فإننا نجد المحررين يرتبون الأوجه عليه، ويحملون اجتماع غيره به على اعتبار أنه الأصل للتقدم المذكور، وإن كنا لا نراه إلا إذا اختلف تقدمه مع غيره عن تأخره في الوجوه المعتبرة.

1 شرح تحريرات الحداد ص 16.

2 انظرها في مراتب المد من النشر، واللائى للسمنودي في الباب المعقود لذلك.

هـ- المحرر من أوجه عاداً الأولى بسورة النجم :

الخلف فيها¹ مبني على الاعتداد وعدمه بعارض النقل، والمشهور عدم الاعتداد به وملاحظة الأصل ، والهمزة منوية مقدرة. وعليه ففي بدلها ثلاثة أوجه²، والمقدم في الأفراد القصير، أما تقليل ألفها فلا خلاف فيه لأن حرفها رأس آية، وكذا في حال الجمع.

فإذا أتى معها³ بدل آخر كما إذا قرئ منها إلى قوله تعالى: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَرَّن﴾ فحاصل الأوجه المعتبرة حينئذ خمسة :

- قصر بدل الأولى مع ءالاء
- ثم توسيط البدلين في الكلمتين
- ثم مدهما معاً، وإليه أشار في نظم التحرير:

وعاداً الأولى فاقصرن وثلثن لهمز ووسط وامد الكل محفلاً

و- المحرر من أوجه (سوءات) :

وذلك في «سوءاتكم»، و«سوءاتهم»، بالأعراف، ومن المعلوم أن لفظة سوءات جمعاً مستثناة من وجه إشباع مد اللين، في نظائرها «كهيئة» و«سوءة أخيه» قال في نظم المقدمة:

ولا مد في واو بسوءات فاقصرن وثلث لهمز ثم وسطهما كلا

وعليه فالمحرر في الواو من سوءات لورش القصر والتوسط لا غير، فعلى القصر تجري الثلاثة في البدل، وعلى التوسط يجري التوسط فقط.

1 أي في استثنائها وعدمه، ينظر في محله من الدليل.

2 أما الاعتداد بالنقل في الإدغام، فله وجه آخر فلا تدافع.

3 أي وصلت به في التلاوة.

والممتنع من الأوجه فيه على توسيط اللين : القصر والمد في البديل¹،
لأن كل من وسط لين سوءات أخذ بالتوسط فقط في البديل، وإلى هذا أشار
المحقق ابن الجزري في نشره بقوله:

وسوءات قصر الواو والهمز ثلثن ووسطهما فالكل أربعة فادر
وقصر الواو فيه من زيادات القصيد على التيسير، وبالتمكنين قطع له
في التيسير. والخلاف في واوها دائر بين قصر وتوسط، لا بين توسط وطول²
كما قد يظن.

فإذا اجتمع مع سوءات ذو ياء نحو «التقوى» في قوله تعالى:
﴿يَبْنِيْءِ اٰدَمَ قَدْ اَنْزَلْنٰ اَعْلَيْكُمْ لِبَاسًا يُّوْرِيْ سَوْءَ اَتِكُمْ
وَرِيْشًا وَلِبَاسَ التَّقْوٰى ذٰلِكَ خَيْرٌ﴾ فالمحرر فيه خمسة أوجه:
• قصر البديل في «ءادم» والواو في «سوءات» على
فتح التقوى.

- وتوسط البديل على وجهي الواو مع التقليل (في
التقوى).
- ثم مد البديل وقصر الواو على الفتح والتقليل (في
التقوى).

3. تحريرات على باب الهمز

أ- المحرر من أوجه «ءانذرتهم»

لورش في نحو (ءانذرتهم) تسهيل الثانية وهو المقدم في الجمع،
والإبدال وهو المقدم في الأفراد، وهناك من قدمه مطلقا لقوته من جهة
الرواية³.

1 النجوم الطوالع ص

2 النجوم الطوالع ص

3 النجوم الطوالع ص 68.

ويستثنى له من وجه الإبدال في المتفقتين فتحا ما اجتمع فيه ثلاث همزات كـ «ءامنتم» في الأعراف وطه والشعراء و«ءالمئتا» بالزخرف، قال ابن الباذش في إقناعه : من أخذ لورش في «أنفرتهم» بالبدل فهو يأخذ له هنا في «ءامنتم» بين بين (يعني بالتسهيل).

والتسهيل المقدم له في الجمع لتصدير الحرز والدرر به، وللحاجة لترتيب التغيير، إذ التسهيل أقل من الإبدال تغيرا عن الأصل انظر كنز المعاني للجعبري في باب الهمزتين المفتوحتين من كلمة.

قال التهامي في نظم المقدمة¹ لورش:

وثانية من همزتين بكلمة فسهل وذات الفتح بالخلف أبدا

سوى كآمنتُ فلا بدل وفي أئمة الإبدال جاز عن الملا

وقلت مستدركا عليه وجه إبدال ثانية «أئمة» ياء خالصة:

وذا من طريق غير حرزهم فسل فقد قال فيه عنه في النحو أبدا

وقال في الغيث: «وإبدال أئمة ياء خالصة صحيح لغة متواتر قراءة،

إلا أنه ليس من طريق الحرز، ولا عبرة بمن ضعفه من جهة اللغة كصاحب الكشاف» انتهى ببعض تصرف².

ب- تحرير في الوقف على نحو «ءأنت»

في الوقف على نحو أنت وأرأيت يمتنع وجه الإبدال فرارا من اجتماع

ثلاثة سواكن ولأى ليس فيها مدغم، وليس في كلام العرب مطلقا، وجوزه

البعض قراءة اختيارا بشرط تمكين مد الياء في «أريت» توسط³

1 ص 21.

2 غيث السفاقي في أول موارد أئمة. ص 136.

3 انظر ص 20 من شرح الضباع على تحريرات الحداد.

ج- المحرر من أوجه أئمة

وردت لفظة «أئمة» في القرآن في خمسة مواضع، همزتها الثانية مسهلة لورش على خلاف قياسها لغةً، لأن أصلها ساكنة (أئِمَّة) ثم أعلت بالنقل والإدغام، وما كان من الهمز ساكنًا أثر متحرك فحقه الإبدال، على حد قول الشاطبي:

وَإِبْدَالُ أُخْرَى الهمزتين لكلهم إِذَا سَكَنْتَ عَزْمٌ كَأَدَمَ أَوْهِلًا

قال الداني في التلخيص: النحويون يبدلون همزة أئمة ياء محضة وهو القياس، والقراء يجعلونها بين بين (أي مسهلة) وهو قول أهل الأداء ومصنفي الحروف كابن مجاهد¹.

وقد نقل جلة اعلام ثلاثة إبدالها من طريق الداني وهم ابن الباذش، وأبو بكر القرطبي وبرهان الدين الجعبري. وقال الحصري في رأيته: ولا بد من إبدالها في أئمة فَصَحَّوْكَ إِنْ الْجَاهِلِينَ لَفِي سَكَرٍ وقال في الفجر: «وبالتسهيل الأخذ عندنا بفاس وهو المأثور عن أهل الأداء»².

قلت وبالتسهيل الأخذ في المقارء الورشية بالمغرب كله، قال في الغيث: وإبدالها ياء مكسورة وإن صح قراءة ونحو فليس من طريق الحرز القراءة به، وما لقياس في القراءة مدخل. وفي نظم المصدرة³: وفي أئمة سهَّلْنَ لَا تَزِدْ إبدالها ياء من الحرز أَرْدُدْ وورش في الهمزتين المتفتحتين فتحا وضما وكسرا من كلمتين نحو «جاء أمرنا»، «أولياءُ ألك»، «في السماءِ إله»، لتسهيل الهمزة في الثانية⁴ وإبدالها وصلا، والابdal المقدم له إفرادا وجمعا، وعلى الإبدال

1 شرح المنتوري ص 278.

2 ج 2 ص 355.

3 انظر نظم الاعتماد في آخر الملحق من التحريرات ص:

4 انظر في النشر في بابيه.

إن وجد ساكن بعده كما في «جاء أمرنا» مد له إشباعاً، وإن طرأ التحرك عليه (الساكن) بالنقل أو حركة التخلص كما في «البغاء إن آرحن» و«النساء إن اتقيتن» ففيه وجهان: المد على عدم الاعتداد بالعارض، وهو المصدر به، والقصر على الاعتداد به. ويزاد له في «هؤلاء إن» بالبقرة، و«البغاء إن» بالنور وجه ثالث مرتب بعدهما، وهو إبدال الثانية ياء خالصة الكسر، وعبر ابن بري عنها تبعاً للحرز بخفيف الكسر تحفظاً من تشديدها فيقول:

وأبدلن ياء خفيف الكسر من على البغاء إن وهؤلاء إن

وقال في الحرز:

وَفِي هَؤُلَاءِ إِنْ وَالْبِغَاءِ إِنْ لَوَرِّشَهُمْ بِيَاءٍ خَفِيفِ الْكُسْرِ بَعْضُهُمْ تَلَا

نعم يقدم له وجه التسهيل في نحو «جاء ال لوه» بالحجر و«ال فرعون» بالقمر لأنه الأشهر والأقيس، وإبداله وجه ثان مقروء به له خلافاً لمن منع الإبدال فيه¹.

وعلى تسهيل ثانية «جاء ال» ثلاثة البدل، وعلى إبدالها المد والقصر فقط، ويمتنع التوسط في ال على الإبدال.

ووجه القصر حذف إحدى الألفين لاجتماع الساكنين، ووجه الطول إثبات ألفين وزيادة ثالثة للفصل بين الساكنين. قال في مقدمة التحرير:

وَفِي جَاءِ ال اقصر ووسط ومد إن تسهل ودع توسيطاً إن كنت مبدلاً
وَفِي هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ وَالْبِغَاءِ إِنْ فبعضهم بالياء مكسورة تلا

4. تحريرات على باب النقل

ولا نقل في ميم الجميع لورشهم ومن ثم وصله بواو تأصلاً

وذلك في نحو «عليكم أنفسكم»، و«أنتم أعلم»، وجه المنع منه أن أصل ميم الجميع الضم، فلو حركت بالنقل لتغيرت عن أصلها كما في «ذلكم إصري» ونحوها، فلذلك آثر من مذهب النقل صلتها عند الهمزة لتعود إلى أصلها ولا تحرك بغير حركتها كما فعل ورش.

أ- تحرير يتصل بما وقع فيه النقل للام التعريف كـ «الأعراب» و «الأخلاء»

وفيه لورش في البدء الوجهان :

1. الابتداء بهمزة الوصل مفتوحة «الْأَعْرَابُ» وهو المقدم لعدم الاعتداد بعارض النقل.
2. الابتداء بلام النقل «لأعراب» كما في الوصل تماما وذلك اعتدادا بعارضه، لكن لو ابتدأنا بنحو «ءالن» غير المستفهم بها كما في قوله تعالى «الن حصص الحق» و«الن جئت بالحق» فإننا إذا اعتدنا بعارض النقل في الأول فبدأنا باللام لا بهمز الوصل لزمنا الاعتداد به في الثاني فقصرنا فقط (درا للتدافع). ذلك أن حذف الهمزة مبني على الاعتداد بعارض النقل، وإثباتها في البدء مبني على عدم الاعتداد، فكأن الهمزة مقدرة ومنونة، وعليه فإن بدأت بالهمزة أجريت ثلاثة البدل، وإن بدأت باللام قصرت البدل فقط، وامتنع على البدء به وجهان توسيط البدل وطوله، وفيه يقول خلف الحاد:

وفي نحو لان ابدأ بهمز مثلثا فإن تبتدئ باللام فالقصر أعملا

ب- تحرير يتعلق بلفظة «كتابه إني» بالحاقة:

معلوم أن لورش فيها وجهين: إسكان هاء السكت وتحريكها بحركة الهمزة نقلا والأول المقدم، وعليه اقتصر في التيسير، والوجهان هنا مفرعان

على الخلف في «مالیه هلك» فمن أسكن في «كتابیه» سكت في «مالیه هلك»، ومن نقل في الأول أدغم في الثاني.

وجه الإسكان إجراء لوصل مجرى الوقف، ووجه النقل أصله في بابه بشرطه قال في التحريرات¹:

وأدغم له ها ماليه عند نقله وأظهر بسكت مسكنا يا أبا العلا وفي تعمد قوله عند نقله أي عند نقل «كتابیه اني»، فالتغيير مع التغيير، وعدمه مع عدمه؛ درءا للتدافع في المتحد (هاء السكت بينهما)، والوقف عليهما (كتابیه - ماليه) كما في وقف الهبطي خروج من عهدة التحريرات المرتبة وأخذاً بالأولى، لأن هاء السكت اجتلبت أصلاً للوقف من أجل بيان حركة الموقوف عليه، فهي به أحق، وفي نظم المصدرة:

وان تقف عليهما معا تفي بحق (ها) والأولى في المختلف

5. تحريرات على باب الإمالة

معلوم من باب الإمالة في الأصول أن ورشا له الوجهان (الفتح والتقليل) في ذوات الياء غير الرائية نحو «موسى» و«المدرى»، وكذا في لفظة «أريكمهم» من ذوات الراء، والمقدم له التقليل² إفراداً؛ إلا إذا اتصل ألف المقلل بهاء نحو «منتهمها» و«يخشيها»، فالمقدم له الفتح في هذا الضرب.

فإذا اجتمع مع ذوات الياء من الصنف المذكور بدل ففيه أربعة أوجه حاصلة من ضرب وجهي ذي الياء في ثلاثة البدل بـ 6 والمحزر 4 أوجه، والممتنع وجهان، أولهما تقليل ذي الياء على قصر البدل، إلا في عادا الأولى لكونها رأس آية، وفي «ءالن» المستفهم بها فلا يمتنع لما سبق بيانه عند

1 ص 27.

2 ص 118.

تحرير أوجه «الـن»»، والثاني فتح ذي الياء على توسط البدل. والأربعة الجائزة المحررة هي:

- قصر البدل مع فتح ذي الياء،
- توسيطه مع تقليله،
- مده مع الوجهين (الفتح والتقليل)، ومثال ما اجتماعا فيه قوله تعالى: «**اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى**» وسواء تقدم البدل أم تأخر، وفيه يقول التهامي في تحريراته على الرواية¹:

وقل ذوات الياء عند توسط لهمز وعند المد وجهان جملا
وفي بدل مع فتح ذي الياء فاقصرن ومد وإن قلت وسط وطولا
وإذا اجتمع مع ذي الياء لفظ «**الجار**» أو «**جبارين**» في الموضعين
وفيهما كما هو معلوم التقليل والفتح فهناك روايتان في التحرير، الأولى:
تسويتهما معا فتحا وتقللا، والثانية إطلاق الأوجه الأربعة المتصورة في
الموضعين، أعني: فتح ذي الياء مع الفتح والتقليل فيهما، وتقليله عليهما
معا. قال الحداد:

وفي الجار مع ذي الياء فافتحهما معا وقللهما وقل بأربعة علا
فإذا أتى معهما مد لين كما في آية «**ولن تشركون به شيئا وبالوالدين إحسانا**».. إلى قوله «**والجار الجنب**» زادت الأوجه باعتبار
وجهي اللين توسطًا وطولًا إلى ستة وهي كالتالي:

توسيط اللين مع فتح ذي الياء والجار، توسيط اللين مع فتح ذي الياء
وتقليل الجار وحده، ثم توسيط اللين مع تقليلهما معا، ثم مد اللين مع فتح
ذي الياء والجار فقط، ثم تقليل الجار فقط على مد اللين، ثم تقليلهما معا

عليه، فالحاصل بالضرب 8، والمحزر منها 6 والممتنع 2 وهما : تقليل ذي الياء مع فتح الجار على توسط اللين ومده.

ولورش في الوقف على المنون المقصور مثل «هَمْزٍ» و«سَمْعٍ» و«فَتْحٍ»، وكذا على نحو «مَوْسٍ» في «مَوْسَى الْهَمْزِ» مما وصلت فيه الألف المقللة بساكن كـ«ال» منفصل أو متصل كالتنوين، له في الوقف على ما ذكر بأصله في ذوات الياء الرائية وغير الرائية، فما يقلله يقلله قولاً واحداً، وما له فيه الخلف يجري فيه خلفه وقفاً لا وصلاً، إذ في الوصل تمنع الإمالة، قال ابن بري رحمه الله :

ويمنع الإمالة السكون في الوصل والوقف بها يكون
وقال في الحرز:
وَقَبْلَ سَكُونِ قِفْ بِمَا فِي أَصُولِهِمْ

6. تحريرات على باب الراءات

أ - على باب ذكراً:

لورش في باب ذكراً¹ وجهان: تفخيم راءه وترقيقها، والمقدم له التفخيم، وبه قطع في التيسير، والترقيق من زيادات القصيد على التيسير. وفي تشهير وجه التفخيم يقول الشاطبي في الحرز:

وَتَفْخِيمُهُ ذِكْرًا وَسِتْرًا وَبَابُهُ لَدَى جِلَّةِ الْأَصْحَابِ أَعْمَرُ أَرْحَلَ

وفيه من التحريرات إذا اجتمع معه مد بدل خمسة أوجه قال فيها النوري في الغيث²:

1 ما كان على وزن «فعلاً» من مكسور الفاء، من منون الراء نصباً بمظهر ساكن مستقل، وانفصلت فيه الكسرة عن الراء، والواقع منه في القرآن ستة ألفاظ، انظر باب الراءات من الدليل.
2 ص 136.

إذا جا كئُات مع كذِكراً فخمسة تجوز وتوسيطا وترقيقها احظلاً¹
ومنه يظهر أن الأوجه جميعها جائزة إلا توسط البدل على ترقيق
ذكر وبابه، وترتيبها كالتالي:

قصر البدل مع تفخيم الراء وترقيقها فهما وجهان، تطويله مع الوجهين
أيضاً، ثم توسطه مع التفخيم فقط ومثال اجتماعهما آية «يأَيها الزين
آمنوا اذكروا الله ذكراً»

ب - على لفظة بِشَرَّرَ في المرسلات:

لورش في «بِشَرَّرَ» وصلاً كما هو معلوم ترقيق الراء الأولى للكسر
المتأخر، وليس لهذا الحرف نظير في بابه، إذ أن الترقيق إنما يكون للكسر
السابق بشرطه المذكور في بابه، ونبه على ذلك ابن بري موضحاً وجه خروج
«بِشَرَّرَ» عن قاعدة الترقيق، فقال:

ورقق الأولى له من بشرر ولا ترققها لدى أولى الضرر

ثم قال:

وقبل كسرة وياء فخما في المرء ثم قرية ومريما

إذ لا اعتبار لتأخر السبب هنا وإن حكي عن بعض العرب

وإنما رقق في بشرر لأنه وقع في مكرر

أما في الوقف عليه فكذلك يوقف عليه بما يوصل به لعدم الاعتداد
بعارض السكون فيه، وكان حقه أن يجري فيه الوجهان، ولا أعلم أحداً قال
به، وفي ترقيقه في الحاليين يقول خلف الحداد في تحريراته:

وفي شرر عنه يرقق كلهم ورققهما في الوقف أيضاً لتعدلاً

¹ احظل أي امنع والحظل كالحظن.

وفيه قلت:

ورقق الرايين في بشرر لورشهم وصلا ووقفا واحذر
فالأولى للكسر الذي تأخرا ثانية وقفا لترقيق يرى

ج - تحرير يتصل بلفظة حيران في سورة الأنعام:

مخصصة من أصل الياء لورش، وله فيها وجهان، الترقيق على قاعدته، وبه قطع الداني في التيسير وهو القياس، والتفخيم فيه من زيادات القصيد وبه قطع الحصري في رأيته. إخلاص الفتح عن الأزرق منصوص ومقروء به، وعلى الترقيق اقتصر الداني في التيسير والموجز والتهذيب وكتاب رواية ورش من طريق المصريين، وهو ظاهر التعريف له واختيار المنتوري تبعا لشيخه القيجاطي، انظر المنتوري على الدرر عند قوله (وفي حيران خلف له حملا على عمران)، وقال التازي في نظم الخلاف:

ورقق الداني حيران بلا خلف وبالوجهين مكي تلا¹

ومن نظم ابن القاضي في فجره:

لورشهم حيران بالترقيق في الوصل والوقف على التحقيق

ونقل القيسي الترقيق للداني مقتصرًا عليه فقال:

وحيران إجرامي عشيرتكم فخذ بترقيقها للداني نُجيت من هؤل

وبهذا الأخذ عندنا في المقارئ الورشية تقديمًا، خلافاً لمقارئ الزيتونة،

فقد ذكر المارغيني أن المقدم لهم هو التفخيم لأنه من رواية الداني عن ابن خاقان عمدته وطريقته في رواية ورش².

1 نظم الخلاف ورقة 3.

2 النجوم ص 138.

7. تحريرات على باب اللامات

وله في اللامات في نحو «**لحال**» و«**فصال**» و«**يصالحال**» التفخيم وهو المقدم، والترقيق لانفصال الموجب بالألف. ومثله ما كانت اللام فيه بإثرها ألف يائية نحو «**لا يصلّيها**» و«**مصلّي**» وخلف هذه الأخيرة مفرع، فالترقيق على التقليل، والتفخيم على الفتح.

وأما إذا كانت رأس آية فليس له في لامها إلا الترقيق، إذ ليس له في ألفها إلا التقليل، وفيه يقول في التحريرات:

وحكم ذوات الياء منها كهذه ففخم بفتح ثم رقق مقللا
ولكنها برأس الآي تقللت فترقيق لامها به الأخذ قد جلا

8. تحريرات على باب الوقف على المرسوم

تقدم في بابيه من الأصول أن ورشا يقف على المرسوم به، أي يتابع رسم المصحف فصلا ووصلا، وقد استثنى له في الحرز «**أياملا تدعو**» بالإسراء إذ أدرجه فيمن لا يقف على الياء من «أيا» ولو اختبارا، قال في الحرز:

وَأَيًّا بَأَيًّا مَا شَفَا وَسَوَاهُمَا بِمَا

وقال في تحصيل المنافع في تعليقه: لأن ما زائدة مؤكدة لأيا فهي كما التي وصلت بأي في «أيما الأجلين»، وإنما فصلت في «أياما» على تقدير الوصل، ولولا التنوين لوصلت. ورجح في النشر جواز الوقف على «أيا» لكل إتباعا للرسم إذ فصلت فيه. ثم قال ورسمها محتمل للوصل والفصل وهو بالثاني أشبه، فجاز الوقف عليها إذ «ما» مؤكدة ولا يمكن رسم حرفها موصولا صورة لأجل ألف التنوين فيحتمل أن يكون حرفها موصولا معنى على حد «**أيما الأجلين**» مفصولا خطأ على قياس حيث ما¹.

بلوغ الأمنية ص 38.

9. تحريرات على باب ياءات الإضافة (تحرير أوجه محياي وقفًا ووصلا)
لورش في ياء إضافة «محياي» بالأنعام وجهان الإسكان والفتح
وصلا، وكلاهما ثابت مقروء به له، والمقدم الإسكان. وهل الفتح له فيه
روايته عن نافع أو عن غيره، أو مختار له لنظائره كمثوأي وعصاي؟
احتمالات ثلاثة أنسبها المركب من الثاني والثالث: أي رواه عن غيره وآزره
بقياس نظائره. قال في الدرر مرجحا الثالث:

وياء محياي وورش اصطفى في هذه الفتح والإسكان روى
وفيه له وصلا أربعة أوجه آتية من ضرب وجهي الياء الأولى فتحا
وتقليلا في وجهي الياء الثانية إسكانا وفتحا، كما له فيها ثمانية أوجه
بملاحظة ثلاثة العارض، فمجموع وجوها وصلا ووقفا اثنا عشر¹.

المحرر من الأوجه في حال الأفراد:

اكتفينا بنظم المنتخب من الأوجه لورش في حال الأفراد بناء على
أساس التصدير بما اقتضاه التحرير المتقدم واستأنسنا بما عليه العمل في
المقارئ الورشية في المغرب؛ وما أخذنا به عن مشايخنا.

وللملحق هوامش تضاف للبيان في طبعات لاحقة، ولم نلتزم في النظم
ترتيبا على أبواب الأصول إذ معظمها نصوص كانت تكتب بطرّة اللوح أو
فسحته لتحفظ وتضبط بها قراءة النص الكريم على مشهور الرواية وأسميناه:
نظم الاعتماد فيما لورش في حال الأفراد.

نظم الاعتماد فيما لورش في حال الأفراد :

وهاك ما لورشهم معتمدا من الوجوه إن قرأت مفردا
قدم له الإبدال في المفتوحين إلا بجا ءال فسهل دون مين

قلل ذوات الياء مع أريكهم
 إلا الذي استثنى وفي يواخذ
 بفتح نحو منتهىها صدر
 واستحسن الوقف بطول إثر مد
 وفخم نكرا وبابه وزد
 وإن ترققه على القياس
 وهو الذي الأخذ به للقاري
 وبدلاً قصر بعباد الأولى
 وإن تقف قبل سكون مسجلاً
 كذاك في الجار و جبارين
 هأنتم كذا أريت أبدل
 تلاقيا لجمع ما
 وفي أئمة سهلن لا تزدد
 وهاء سكت في اقرءوا كتابيه
 وإن تقف عليهما معا تفي
 وهو الذي عليه ضبطنا جرى
 في نحو كنتم أنتم لا تنقل
 والمدّ قدم لتغير السبب
 سواء في ذاك بقاء الأثر
 في نحو هؤلاء إن صدر بما
 في نحو طال ومصلّى غلظ
 إلا بلا صلى فصلى صلى
 توسيط لين بدل له يعم
 القصر فيه لازم ووارد
 إلا بذكرها فقلل تمهراً
 ودونه الوقف بعيد لين عدّ
 حيران بالتفخيم حملاً واستفد
 لن تعدم الموافق المواسي
 بغربنا لورش بالمقاري
 في وصله وإن بدأت نقلاً
 في كهدى موسى الكتاب قللاً
 تأمننا رم ضمها تبيننا
 وإن تقف في كئانت سهل
 ثلاثة من السواكن اعلمنا
 إبدالها ياء من الحرز اردد
 سكن بوصل ثم فكّ ماهيه
 بحق (ها) والأولى في المختلف
 فافهم وجيهه وكن معتبرا
 مكن لوصل الميم للتأصل
 بالنقل والتسهيل مطلقاً أحب
 والفقد لا تعدد بالتغيير
 له بوجه للوفاق علما
 مفتوح لامها وللأصل احفظ
 إذ قللت برأس أي تتلى

وخذ له محيائي بالتسكين وفي آلن يونس تبيني
طوّل بئاً قصّر بلان وصلا اسكت له في السورتين أ صلا
إلا لدى براءة فقف تفي بأوجه تحررت للمقتفي
وصل يارب وسلم أبدا على النبي المصطفى محمدا
ما تلي الكتاب بالمحرر أصلا وفرشا من أولي التمهـر
ثم على الآل مع الصحاب وقاريء الذكر مع الأحباب

الملحق الثالث في الوقف والابتداء

أحكام الوقف والابتداء

الفصل الأول :

تعريف الوقف والابتداء وبيان أهميته ومراتبه

الوقف لغة هو: الكف عن الفعل والقول. واصطلاحاً: قطع الصوت آخر الكلمة زمناً ما¹. قال الشيخ زكريا الأنصاري: الوقف يطلق على معنيين: أحدهما القطع الذي يسكت القارئ عنده، وثانيهما المواضع التي نص عليها القراء، فكل موضع منها يسمى وقفاً وإن لم يقف القارئ عنده². أما الابتداء فقد قال العلامة الحاج علي بن يالوشة: والابتداء هو الشروع بعد قطع ووقف³.

أهمية معرفة الوقف والابتداء

أما منزلتهما فهي عظيمة، ولذلك كانت معرفتهما متأكدة في حق التالي لكتاب الله تعالى، قال السيوطي عن الوقف: وهو فن جليل به يعرف كيف أداء القراءة⁴، وقال أبو جعفر النحاس: وهو علم يحتاج إليه جميع المسلمين، لأنهم لا بد لهم من قراءة القرآن ليقرؤوه على اللغة التي أنزله الله بها، وهو فضلها ومدحها فقال جل ثناؤه ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ وقال عز وجل ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ فمن البيان تفصيل الحروف والوقف على ما قد تم، والابتداء بما يحسن الابتداء به، وتبيين ما يجب أن يجتنب من ذلك⁵.

1 منار الهدى 8.

2 المقصد لتلخيص ما في المرشد.

3 الفوائد المفهومة في شرح الجزرية المقدمة 47.

4 أنظر الاتفاقان في علوم القرآن 1 / 83.

5 القطع والائتناف 19 / 20.

وقال ابن الانباري: « من تمام معرفة القرآن معرفة الوقف والابتداء، إذ لا يتأتى لأحد معرفة معاني القرآن إلا بمعرفة الفواصل، فهذا أدل دليل على وجوب تعلمه وتعليمه¹ ».

ومما يؤكد ضرورة معرفة الوقف والابتداء ويدل على أهميته أن كثيرا من الأحكام الشرعية التي اختلفت فيها مذاهب الفقهاء كانت بسبب الاختلاف في الوقف والابتداء، أي أن المعاني قد تتعدد باختلاف الوقف والابتداء، فيتعدد الاستنباط تبعاً لذلك كثرة أو قلة، نقل أبو جعفر النحاس عن بعض أهل العلم أنه قال: يحتاج صاحب علم التمام إلى المعرفة بأشياء من اختلاف الفقهاء في أحكام القرآن، لأنه من قال من الفقهاء لا تقبل شهادة القاذف وإن تاب كان الوقف عنده عند: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾، وممن روي عنه أن شهادة القاذف لا تجوز ابن عباس رضي الله عنهما من رواية عطاء الخراساني عنه وهو قول شريح والحسن والنخعي وسعيد بن جبيرة والثوري، وقال أصحاب الرأي شهادة القاذف المحدود فيه لا تجوز أبداً. ومن قال: تجوز شهادته إذا تاب كان الكلام عنده متصلاً والوقف عنده ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. وممن روي عنه أن شهادة القاذف إذا تاب جائزة عمر بن الخطاب ... وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ قال: ثم قال: ﴿إِلَّا الْغَافِلِينَ قَابِلُونَ﴾. قال: فمن تاب وأصلح فشهادته في كتاب الله عز وجل تقبل، وهو قول طاوس ومجاهد وعطاء والزهري والشعبي وأبي زيد ومالك والشافعي².

مراتب الوقف

ونظراً لهذه الأهمية الكبيرة حرص العلماء والأئمة على نقل طريقة قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم لتكون سنة تتبع ومثالا يحتذى، فقد نعتت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنها

1 منار الهدى في الوقف والابتداء ص: 5، نقلاً عن كتاب الإيضاح في الوقف والابتداء لأبي بكر بن الأنباري.

2 القطع والائتناف ص: 22.

مفسرة حرفا حرفا، وروي عنها رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقطع قراءته¹. قال أبو جعفر النحاس ومعنى هذا: الوقف على رؤوس الآيات، وأكثر أواخر الآي في القرآن تام أو كاف، وأكثر ذلك في السور القصار الآي نحو الواقعة والشعراء وما أشبههما².

وقد قسم الأئمة مراتب الوقف إلى تقسيمات، أشهرها أربعة، ثلاثة جائزة وهي الحسن والتام والكافي، والرابع ممنوع وهو القبيح.

فالوقف التام هو الذي يحسن القطع عليه ويحسن الابتداء بما بعده، لأنه لا يتعلق بشيء مما بعده، ومثاله الوقف على قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ والابتداء بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْغَيْنَ كَفَرُوا﴾ عليهم. وأكثر ما يقع هذا الوقف في فواصل الآي.

ودليل الوقف التام ما رواه أبي رضي الله عنه قال: أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إن الملك كان معي فقال: اقرأ القرآن فعد حتى بلغ سبعة أحرف، فقال: ليس منها إلا شاف كاف ما لم تختتم آية رحمة بآية عذاب، أو آية عذاب بآية رحمة، فظاهر الحديث أن القطع ينبغي أن يفصل الآية التي فيها ذكر النار عن الآية التي فيها ذكر الرحمة أو الجنة فصد ذلك لازم³.

والوقف الكافي هو الذي يحسن الوقف عليه ويحسن الابتداء بما بعده لتعلق ما بعده به في المعنى لا في اللفظ ومثاله ﴿وَبَشِّرِ الْغَيْنَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ ﴿وَبِنَا تَقْبَلُ مِنْهُ﴾ ودليل الوقف الكافي ما روي عن ابن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اقرأ علي، فقلت: اقرأ عليك وعليك أنزل؟ قال:

1 سنن الترمذي 5/ 182 باب ما جاء: كيف كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم.

2 القطع والانتفاف ص: 27.

3 نظام الأداء في الوقف والابتداء ص: 28 والمكتفى ص: 138. ونص الحديث كما يلي: «عن أبي بن كعب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم: يا أبي إني أقرئت القرآن فقل لي على حرف أو حرفين، فقال الملك الذي معي: قل على حرفين، قلت: على حرفين، فقل لي: على حرفين أو ثلاثة فقال الملك الذي معي قل: على ثلاثة، قلت: على ثلاثة حتى بلغ سبعة أحرف، ثم قال ليس منها إلا شاف كاف، إن قلت سمعنا عليهما عزيزا حكيما، ما لم تختتم آية عذاب برحمة أو آية رحمة بعذاب» سنن أبي داود ج: 2 ص: 76.

إني أحب أن أسمعه من غيري، قال فافتتحت سورة النساء فلما بلغت (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا) قال: فرأيته وعيناه تذرفان فقال لي حسبك¹»².

والوقف الحسن هو الذي يحسن الوقف عليه ولا يحسن الابتداء بما بعده لتعلقه به معنى ولفظا، ومثاله الوقف على «الحمد لله» وعلى «رب العالمين» وعلى «الرحمن الرحيم» وعلى «يا أيها الناس اعبدوا ربكم».

ودليله حديث أم سلمة رضي الله عنها «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقطع قراءته آية آية، يقول بسم الله الرحمن الرحيم ثم يقف، ثم يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف، ثم يقول الرحمن الرحيم ثم يقف»³»⁴.

والوقف القبيح هو الذي لا يعرف المراد منه ولا يفهم منه معنى، ومثاله بسم، الحمد، ومن الناس من يقول... قال الشيخ محمد بن الطيب الفيلاي جامعا الأنواع المتقدمة في الوقف :

ومن تمام الحذف والإتقان أن تعرف الوقف من القرآن
ولا تقف إلا على التمام أو حسن كاف من الكلام
ولا تقف قبل محل الوقف فذاك لحن عند أهل العرف⁵

وقد لخص ابن الأنباري فيما نقله عنه السيوطي ضوابط هذه الأنواع فقال: الوقف على ثلاثة أوجه: تام وحسن وقبيح. فالتام الذي يحسن الوقف عليه والابتداء بما بعده ولا يكون بعده ما يتعلق به كقوله ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ وقوله ﴿أَمْ لَمْ تَنْزِرْهُمْ لَا يَوْمَنُونَ﴾ والحسن هو الذي يحسن الوقف عليه ولا يحسن الابتداء بما بعده، كقوله ﴿الحمد لله﴾ لأن الابتداء برب العالمين لا يحسن لكونه صفة لما قبله.

1 صحيح البخاري 4 / 1673.

2 نظام الأداء ص 25.

3 المستدرك على الصحيحين 2 / 252.

4 نظام الأداء ص: 50 والمكتفى ص: 148.

5 تقييد وقف الهبطي ص 140.

والقبيح هو الذي ليس بتام ولا حسن كالوقف على بسم، من قوله بسم الله ولا يتم الوقف على المضاف دون المضاف إليه، ولا المنعوت دون نعته، ولا الرفع دون مرفوعه، وعكسه، ولا الناصب دون منصوبه، وعكسه، ولا المؤكد دون توكيده، ولا المعطوف دون المعطوف عليه، ولا البديل دون مبدله، ولا على إن، أو كان، أو ظن وأخواتها دون اسمها، ولا اسمها دون خبرها، ولا المستثنى منه دون الاستثناء، ولا الموصول دون صلته اسمياً أو حرفياً، ولا الفعل دون مصدره، ولا الحرف دون متعلقه، ولا الشرط دون جزائه.

والمراد بقوله «ولا يتم الوقف على المضاف دون المضاف إليه... إلى قوله ولا الشرط دون جزائه» الجواز الأدائي، وهو الذي يحسن في القراءة ويروق في التلاوة وليس المراد أنه حرام، لأنه متى اضطر القارئ للوقف لقطع نفس أو تعليم أو اختبار صح له ذلك.

الفصل الثاني : أوقاف الهبطي

تعريف موجز بالهبطي

لقد بخت المصادر التاريخية الشيخ الإمام الهبطي حقه في الترجمة، فلم تنقل لنا إلا النزر اليسير، ولعل ذلك راجع أساساً إلى رغبة كثير من علمائنا مثل الهبطي في الإخلاص لله رب العالمين، وعدم حب الظهور، وإيمان عميق برجاء ثواب الآخرة، فلم يزكوا أنفسهم، ولا أذنوا لأحد بذلك، وإليك بعض ما ورد عن الهبطي رحمه الله تعالى:

هو أبو عبد الله محمد بن أبي جمعة الهبطي الصماتي، قال الشيخ محمد ابن جعفر الكتاني في سلوة الأنفاس: «ومنهم الشيخ الإمام العالم العلامة الهمام الفقيه الأستاذ المقرئ الكبير النحوي الفرضي الشهير الولي الصالح والعلم الواضح أبو عبد الله سيدي محمد بن أبي جمعة الهبطي... قال في كفاية المحتاج: وقد كان رضي الله عنه عالم فاس في وقته فقيها نحويًا فرضيًا أستاذًا مقرئًا عارفًا بالقراءات مرجوعاً إليه فيها، وكان موصوفاً بالخير والفلاح والبركة

والصلاح، ذا أحوال عجيبة وأسرار غريبة¹. وحلاه الشيخ إدريس المنجرة بالشيخ الإمام، وكذلك ذكره الحجوي الثعالبي في الفكر السامي. وقد اختلف في تاريخ وفاته ومكان دفنه، والذي ذكره صاحب سلوة الأنفاس وصاحب نشر المثنائي واعتمده الحجوي في الفكر السامي أن وفاته كانت عام ثلاثين وتسعمائة 930هـ ودفن بمدينة فاس². ومن شيوخه الإمام الكبير والأستاذ الشهير العلامة أبو عبد الله محمد ابن أحمد بن غازي المكناسي المتوفى عام 919هـ. وأما تلاميذه فهم كثيرون، لأن الإمام الهبطي اشتغل بالتدريس فيما يبدو أكثر من اشتغاله بشيء آخر، ومنهم أبو عبد الله محمد بن علي بن عدة الأندلسي القصري المتوفى عام 975هـ، ومنهم الشيخ محمد بن يوسف الحسني السنوسي المتوفى عام 895هـ. أما مؤلفات الشيخ الهبطي فلم تذكر له المصادر التاريخية منها إلا هذا الوقف الذي بين أيدينا، بل إن بعضها ينسب هذا الوقف لغير الهبطي.

صحة أوقاف الهبطي

من المقرر عند العلماء أنه ليس في القرآن مكان يجب فيه الوقف أو يحرم، وإنما الوقف على سبيل الجواز، فلو افترضنا أن أحدا يستطيع أن يقرأ القرآن كله من غير توقف لما عيب عليه ذلك .

قال الشيخ زكرياء الأنصاري: ولو كان في وسع أحدنا أن يقرأ القرآن كله في نفس واحد ساغ له ذلك³. وقال قنبل: سمعت أحمد بن محمد القواس يقول: نحن نقف حيث انقطع النفس⁴، وهذا المعنى هو مدلول قول ابن الجزري رحمه الله في المقدمة:

وليس في القرآن من وقف وجب ولا حرام سوى ما له سبب

1 سلوة الأنفاس ص: 67 الجزء الثاني.

2 أنظر سلوة الأنفاس ص: 67 الجزء الثاني. ونشر المثنائي 1/ 111.

3 المقصد لتلخيص ما في المرشد مطبوع بأسفل منار الهدى ص: 4.

4 نظام الأداء في الوقف والابتدا ص: 22.

وبناء على قاعدة الجواز التي قد يستوي فيها الطرفان وقد يترجح أحدهما، وضع الإمام الهبطي رضي الله عنه أوقافه خدمة للقرآن الكريم، وتيسيرا على الحفاظ الذين لم يغترفوا من مناهل العلوم ما يعصمهم عن الخطأ في الوقف والابتداء، لأنه يتعين فرضا - كما قال ابن الطحان - على القارئ تحصيل ما يسدده إلى القطع السليم، ويهديه إلى الابتداء القويم، فيستظهره حفظا وعلمًا، ويستنبطه فطنة وفهما، ويدارس به الأئمة الفضلاء، والمشيخة الفهماء حتى إذا قرأ وصل ما يجب وصله، وفصل ما يجب فصله¹.

وليس كل تال للقرآن الكريم على هذا المستوى من المعرفة وقد قال مجاهد: لا يقوم بالتمام إلا نحوي عالم بالقراءة عالم بالتفسير عالم بالقصص وتلخيص بعضها من بعض، عالم باللغة التي نزل بها القرآن². فلمن لم يتضلع من هذه العلوم وضع الإمام الهبطي وقفه، وقد اختلف الناس في هذا الوقف بين مؤيد له منافع عنه ومعارض له منكر على صاحبه.

والناظر بعين العدل في أوقاف الهبطي رحمه الله يرى أنها دائرة بين التمام الحسن والكفاية فهي لا تخرج عن التقسيم الذي وضعه أئمة هذا الفن. قال الشيخ عبد الواحد المارغيني : واعلم أن أوقاف الشيخ الهبطي رضي الله عنه كلها مرضية موافقة جارية على قواعد فن القراءات ووقوفه، وما تقتضيه العربية وأصولها³.

وذكر الأستاذ سعيد أعراب أن أكثر وقف الهبطي وافق فيه غيره كالداني وابن الأنباري وسواهما⁴. وقال الأستاذ الحسن وجاج: غالب الأماكن التي قيدها الشيخ الهبطي صادفت محل التمام أو محل الكفاية⁵. وأقوى دليل على

1 نظام الأداء في الوقف والابتداء ص: 22.

2 القطع والائتناف ص: 32.

3 النجوم الطوالع ص: 253.

4 أنظر القراء والقراءات بالمغرب ص: 182.

5 تقييد وقف الهبطي ص: 187.

سلامة هذه الأوقاف وسدادها تلقي الناس لها بالقبول الحسن، واستمرار العمل بها منذ وضعت إلى اليوم . قال ابن عبد السلام الفاسي في سبب شرحه لوقوف الهبطي... لكون القراء من لدن زمانه إلى وقت وضع هذا الكتاب سنة 1204 على اعتباره، والتعويل عليه تعلمًا وتعليمًا¹.

وقد سلك الإمام الهبطي رحمه الله في وقفه هذا مذهب الإمام نافع رحمه الله، وهو مذهب يراعي الإعراب والمعنى في الوقف والابتداء . قال الشيخ عبد الرحمن الفاسي: فنافع راعى محاسن الوقوف والابتداء بحسب المعنى الموصوف². وقال الشيخ أبو زيد عبد الرحمن المنجرة: «لما كان صنع الهبطي فعل أئمة الاجتهاد مبنيًا على مراعاة علم المعاني والبيان وبيان كمال كلام واستئناف آخر ودفعهم إيهام غلط في الفهم تبعه الناس»³.

أمثلة لما انتقد من أوقاف الهبطي

لقد انتقد بعض الناس بعض أوقاف الهبطي رحمه الله، وقالوا إنه لم يوفق فيها للصواب، غير أنه يلاحظ على هذا الانتقاد أمران أساسيان: أولهما: قلة المواضع التي ذكرها المنتقدون.

ثانيهما: عدم الدقة العلمية، لأن أغلب المنتقدين يذكرون المواضع التي يرون أن الهبطي أخطأ في الوقف عليها دون بيان لوجه الخطأ.

وهذه أمثلة لما انتقد على الهبطي رحمه الله: قال الشيخ عبد الواحد المارغيني: نعم هناك وقوف تعد بالأصابع استشكل وقفه عليها لعدم موافقتها بحسب الظاهر لوقوف علماء القراءة والعربية، منها: وقفه على حوله من قوله عز وجل ﴿فلما أضأت ما حوله ذهب الله بنورهم﴾

1 القراء والقراءات بالمغرب ص: 194.

2 تقييد وقف الهبطي ص: 75.

3 القراء والقراءات بالمغرب ص: 192.

وعلى من أجل ذلك من قوله تعالى ﴿مَنْ أَجَلَ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى
بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ وعلى اسم الجلالة من قوله سبحانه وتعالى ﴿وَهُوَ اللَّهُ
فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ...¹﴾.

وقال الشيخ أبو عبد الله محمد المهدي الفاسي ت 1109 هـ في مقدمة
كتابه الدرة الغراء في وقف القراء: وكان مما قيد في ذلك عن الأستاذ المقرئ
أبي عبد الله محمد بن أبي جمعة الهبطي .. وكان قد احتوى على مواضع
ضعيفة وأخرى بعدم الصحة موصوفة². وذكر الأستاذ سعيد أعراب أن مما
انتقد على الهبطي الوقف على ما يلي:

1. رزقا لكم من قوله تعالى ﴿فَلَاخْرَجَ بِهِ مِنَ الشَّرَاتِ رِزْقًا
لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ³﴾ فقد وقف على
السبب دون المسبب، وهو فلا تجعلوا لله أندادا.

2. ثم يميئتم من قوله تعالى ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ
أَمْوَالًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ
تُرْجَعُونَ⁴﴾ فقد وقف على المعطوف عليه دون المعطوف.

3. إن ترك خيرا من قوله تعالى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ
أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ
بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ⁵﴾ قيل إن الوقف عليه يؤدي إلى

الفصل بين الفعل كتب ونائبه الوصية.

- | | |
|---|----------------------------------|
| 1 | من النجوم الطوالع ص: 253. |
| 2 | القراء والقراءات بالمغرب ص: 186. |
| 3 | البقرة: 22. |
| 4 | البقرة: 28. |
| 5 | البقرة: 180. |

4. عرضة لأيمانكم من قوله تعالى ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ¹﴾.

وعد الشيخ أبو شعيب الدكالي رحمه الله على الهبطي ثلاثة عشر موضعاً غلطه فيها وأملأها على طلبته² منها:

الوقف على «لا ريب» من قوله تعالى ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ³﴾ ومنها الوقف على (من أجل ذلك) من قوله تعالى ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَآئِيلَ⁴﴾ ومنها الوقف على (مغلولة) من قوله تعالى ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ⁵﴾. ومنها الوقف على سبعة⁶ من قوله تعالى ﴿وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَذَمُّهُمْ كُلُّهُمْ⁷﴾. ومنها الوقف على (إلا هو) من قوله تعالى ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى⁸﴾ ومنها الوقف على (في البحر)⁹ من قوله تعالى

1 البقرة: 224.

2 أنظر الدراسات القرآنية بالمغرب في القرن الرابع عشر الهجري ص: 71.

3 البقرة: 2.

4 المائدة: 32.

5 المائدة: 64.

6 بناء على أن الواو بعدها للاستئناف، أو لتأكيد الاتصاف كما في آية: ﴿إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ﴾ وفيه إيحاء إلى أن هذه العدة هي عدتهم الصحيحة، إذ الواو مؤدنة بانقطاع ما قبلها عما بعدها، ويؤيده التعقيب على العدة قبلها بقوله قبلها «رجماً بالغيب» دونها. وفي الآثار ما يشهد لذلك. انظر الدر المصون، وفتح القدير، سورة الكهف آيتها.

7 الكهف: 22.

8 طه: 8.

9 على أن «عجبا» مفعول «تعجب» محذوفاً، والجملة من موسى تعقيب على حكاية فتاه لما رآه وإبداء لتعجبه من القصة الحاصلة، وفيه تكثر للمعاني وإبراز لما خفي من تقابل المثالي.

﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا¹﴾ ومنها الوقف على (موعدهم) من قوله تعالى ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى² وَأَمَرٌ³﴾.

مناقشة بعض هذه الانتقادات

سبق القول بأن الهبطي - رحمه الله - كان يراعي المعنى والإعراب في وقفه، لأنه يتبع مذهب الإمام نافع رحمه الله، وهذه الأوقاف التي قيل إنها ضعيفة هي مما راعى فيه مذهبه، لأن لكل منها وجها وتوجيها تخرج في العربية عليه، أو أثرا عن مضي تعتمد في الرواية عليه. وإليك بيان ذلك مع ترتيب الآيات حسب موقعها في المصحف الشريف:

1. ﴿لَا رَيْبَ﴾ قال الداني في الوقف على «لا ريب» كاف. وقال نافع لا ريب تام³ أما في العربية فإنه يصح إعراب قوله تعالى هدى خبرا لمبتدأ محذوف تقديره هو يعود على الكتاب كما يصح جعله مبتدأ مؤخرا والجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر مقدم، أما خبر لا ريب فهو محذوف تقديره لا ريب موجود⁴، أما الوقف على لا ريب فيه فإن له توجيهه كذلك⁵.

2. ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾ وقف الهبطي على «ما حوله»، وحجة المعترض أن قوله تعالى ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ هو جواب ﴿لَمَّا﴾، ولذلك لا يصح الوقف على ما حوله.

1 الكهف: 63.

2 القمر: 46.

3 المكثف. ص: 158.

4 وقد نبه السمين في الدر على وجه تمام الوقف على «لا ريب» بأن بني تميم لا تكاد تذكر خبر «لا» التبرئة، وذكر في فتح القدير روايته عن نافع بالوقف المذكور، وفي جعل «فيه» بعده خبر «هدى» مقدما عليه من الحسن ما لا يخفى بإفادة حصر الهداية فيه، قبل بيان قصرها على المتقين، وذلك في أول سورة تعرف بخصائص الكتاب ومزاياه نظما وموضوعا.

5 التحرير والتنوير 1/ 221 - 222.

وحجة الهبطي والله أعلم: أن قوله تعالى ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ هو استئناف كلام جديد وليس جواباً لـ ﴿لَمَّا﴾ وجواب لما محذوف وهو أحد وجهين ذكرهما الزمخشري في الآية فقال: فإن قلت أين جواب لما؟ قلت: فيه وجهان، أحدهما: أن جوابه ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾. والثاني: أنه محذوف كما حذف في قوله ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ﴾ وكان الحذف أولى من الإثبات لما فيه من الوجازة مع الإعراب عن الصفة التي تحصل عليها المستوقد بما هو أبلغ من اللفظ في أداء المعنى كأنه قيل: فلما أضاءت ما حوله خمدت فبقوا خابطين في ظلام متحيرين متحسرين على فوات الضوء¹.

ويؤيد وقف الهبطي أمر آخر ملحوظ في الآية عند المحققين، وهو أن قوله «بنورهم» جاء بضمير الجمع مع أن مرجعه مفرد وهو «ما حوله» ومقتضى الظاهر أن يقول: فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنوره. ولكنه عدل عنه لسر عجيب، وهو أنه لما انطمست بصائرهم فلم تنتفع بنور الإيمان روعيت الحالة المشبهة، وهي حالة عدم انتفاع المنافقين بالنور، ولم تراع الحال المشبهة بها، وهي حالة المستوقد الواحد، ولذلك جاء بلفظ النور بدل لفظ النار المبتدأ به في التشبيه، فلما اختلفت الحالتان وقف الهبطي رحمه الله إشارة إلى أن الظلمات متمكنة من هؤلاء، فلم ينتفعوا بالنار الحسية فضلاً عن انتفاعهم بالنور الرباني².

3. ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ قيل إن الوقف على خيراً فيه الفصل بين الفعل

كتب ونائب الفاعل الوصية.

والجواب على هذا أن قوله تعالى - الوصية - هو استئناف وليس لبيان الموصى به ويؤيده أن الوصية كانت معروفة قبل الإسلام، والجديد فيها هو

1 شاف 1 / 189 - 199.

2 التحرير والتنوير 1 / 308 - 309.

بيان لمن هي، وهو قوله «لوالدين...» ونائب الفاعل هو الجار والمجرور عليكم، وهذا صحيح عربية. قال ابن عبد السلام «ولعل هذا مطمح نظر الهبطي» وعليه فالوقف على خيرا تام أو كاف أو حسن¹، إن جعل حقا مصدرا لكتب، على حد جلست قعودا، أي أوجب عليكم حقا. وذكر الداني عن نافع أنه وقف تام².

4. ﴿من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل﴾ وقف الهبطي على «من أجل ذلك» وهو تابع للإمام نافع، فقد قال الداني: قال نافع: من أجل ذلك تمام، أما من حيث اللغة فقد جعل من أجل ذلك متعلقا بمن النادمين أي فأصبح من النادمين من أجل فعلته تلك، ثم استأنف كلاما آخر يدل على قيمة النفس البشرية، وهو قوله ﴿كتبنا على بني إسرائيل أنه...³﴾⁴.

5. ﴿وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم﴾ وقف الهبطي على «وهو الله»⁵، وقد قيل إنه وقف تام، أما من حيث النحو فإن الكلام مركب من مبتدأ وخبر، فقوله هو مبتدأ ومرجعه اسم الجلالة

1 القراء والقراءات بالمغرب ص: 187.

2 وقد صدر السمين بإعراب «الوصية» مبتدأ خبره «لوالدين» على أن نائب فاعل «كتب» قبله الإيضاء المدلول عليه بما بعده، والتقدير كتب عليكم الإيضاء في حال الاحتضار وعلى ذوي الوجد واليسار. وعلى القول بأن الآية محكمة، فالمراد بالوالدين من لا يرثان منه لمانع، كاختلاف الدين ونحوه، وبالأقارب ذوو الأرحام لا الورثة منهم أو المحبوبون كليا لسبب.

3 ذكر في الدر المصون أن بعضهم أجاز تعلقه بـ«النادمين» ونحى على من رده باللائمة، ويبدو أن تعليقه بـ«كتبنا» يفيد أمورا لا تسلم، ويفوت أخرى من المهم، ومن الأولى إفادة تأخر هذا الحكم المكتوب إلى زمن بني إسرائيل عن قصة سببه الموغلة في القدم، وهو غير ظاهر، ومن الثانية تفويت بيان منشأ ندمه، وأنه تحسره بعد تحيره مما صنعه بأخيه بعد قتله، وليس ندم توبة من الجنابة كما يوهمه الوقف على «من النادمين» فافهم ترشد.

4 المكتفى ص: 247.

5 وقد حسن الوقف عليه النحاس في القطع والانتاف، وابن عطية في المحرر الوجيز، وصدر به السمين في الاعراب قائلا: الوقف تام على الجلالة.

في قوله الحمد لله، وقوله الله خبر، وقوله في السموات وفي الارض متعلق
بالكون المستفاد من جملة القصر في قوله: وهو الله¹.
تلك أمثلة تدل على أن الهبطي رحمه الله كان يقف مراعيًا لمعان ومقاصد
قد يدركها غيره وقد لا يدركها، وقد يتفق معه غيره فيها وقد يخالفه، ولكن
ذلك لا يلغي قيمتها واعتبارها. والله الموفق.

الفهارس

- لائحة المصادر والمراجع
- فهرس الموضوعات

لائحة المصادر والمراجع

مرتبة معجميا مع بيان مخطوطها ومطبوعها باقتضاب

- 1 «إبراز المعاني من حرز الأمانى في القراءات السبع» للإمام أبي شامة المقدسي
- 2 «أحكام قراءة القرآن الكريم» للشيخ محمود خليل الحصري
- 3 «أخبار القضاة» لمحمد بن خلف بن حيان المعروف بوكيع
- 4 «إرتشاف الضرب من لسان العرب» لأبي حيان الأندلسي
- 5 «أرجوزة البارع في قراءة نافع» لابن أجروم الصنهاجي
- 6 «أرجوزة الهوزني في مخارج الحروف والصفات» (مخطوط خاص)
- 7 «الإتقان في علوم القرآن» للإمام جلال الدين السيوطي
- 8 «الأرجوزة المنبهة على أسماء القراء والرواة» لأبي عمرو الداني
- 9 «الإقناع في القراءات السبع» للإمام أبي جعفر أحمد بن الباذش.
- 10 «الألفية» لابن مالك
- 11 «الانتقاء في فضائل الأئمة الثلاثة الفقهاء» لأبي عمر بن عبد البر
- 12 «الأنصاف القرآنية» للشيخ محمد التهامي بن الطيب الفيلاي (مخطوط)
- 13 «الإيضاح في الوقف والابتداء» لأبي بكر بن الأنباري
- 14 «البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب» لابن عذاري المراكشي
- 15 «البيان عن عد آي القرآن» لأبي عمرو الداني
- 16 «التحديد في الإتقان والتجويد» لأبي عمرو الداني
- 17 «التحرير والتنوير» لابن عاشور
- 18 «التذكرة في القراءات الثمان» للإمام طاهر بن عبد المنعم بن غلبون.
- 19 «التعريف في اختلاف الرواة عن نافع» لأبي عمرو الداني

- 20 «التكملة لكتاب الصلاة» لأبي عبد الله محمد بن عبد الله بن الأبار
- 21 «التنزيل في هجاء المصاحف» لسليمان بن نجاح الأموي الأندلسي
- 22 «التوضيح والبيان في مقرا الإمام نافع بن عبد الرحمن» للشيخ لأبي العلاء إدريس ابن عبد الله الحسني الإدريسي الودغيري (مخطوط)
- 23 «التيسير في القراءات السبع» لأبي عمرو الداني
- 24 «الحاوي للفتاوي» للإمام جلال الدين السيوطي
- 25 «الدر النثير والعذب النمير في شرح كتاب التيسير» لعبد الواحد بن محمد المالقي
- 26 «الديباج المذهب في أعيان علماء المذهب» لابن فرحون
- 27 «الرعاية لتجويد القراءة وتحقيق لفظ التلاوة» للإمام مكي بن أبي طالب القيسي
- 28 «السبعة في القراءات» لأبي بكر أحمد بن مجاهد
- 29 «الطراز على ضبط الخزان» للإمام أبي عبد الله محمد بن عبد الله التَّنْسي
- 30 «العواصم من القواصم» للقاضي أبي بكر بن العربي
- 31 «الفجر الساطع شرح الدرر اللوامع» لأبي زيد عبد الرحمن بن القاضي المكناسي (مخطوط)
- 32 «شرح الدرر اللوامع» للمجاصي (مخطوط)
- 33 «الفوائد الجميلة على الآيات الجليلة» لحسين بن علي بن طلحه بن عبد الرحمن الشوشاوي
- 34 «الفوائد المفهمة في شرح الجزرية المقدمة» لمحمد بن علي بن يوسف ابن يالوشه المالكي التونسي
- 35 «القاموس المحيط» للإمام مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي

- 36 «القراء والقراءات بالمغرب» للأستاذ سعيد أعراب
- 37 «القرآن وعلومه في مصر» للدكتور عبد الله خورشيد البري
- 38 «القصد النافع لبغية الناشئ والبارع على الدرر اللوامع في مقرئ الإمام نافع» للشيخ أبو عبد الله محمد الشريشي المعروف بالخران
- 39 «القطع والائتناف» للشيخ أبي جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل المعروف بابن النحاس
- 40 «القول الأصديق في بيان ما خالف فيه الأصبهاني الأزرق» لعلي بن محمد بن حسن الملقب بالضباع
- 41 «الكافي في القراءات السبع» ابن شريح الاشبيلي
- 42 «الكامل في القراءات العشر والأربعين الزائدة عليها» لأبي القاسم يوسف بن علي ابن جبارة الهذلي (مخطوط).
- 43 «الكتاب» لسيبويه
- 44 «الكشف عن وجوه القراءات السبع وعللها وحججها» لمكي بن أبي طالب القيسي
- 45 «اللالي الفريدة في شرح القصيدة» لمحمد بن الحسن الفاسي
- 46 «المحاذي» لمحمد بن عبد السلام الفاسي
- 47 «المحجة في تجويد القرآن» للسيد محمد الابراهيمي
- 48 «المحكم في نقط المصاحف» لأبي عمرو الداني
- 49 «المستدرك على الصحيحين» للحاكم
- 50 «المعجب في تلخيص أخبار المغرب» عبد الواحد بن علي المراكشي
- 51 «المقدمة الجزرية» لابن الجزري
- 52 «المقصد لتلخيص ما في المرشد في الوقف والابتداء» مطبوع بأسفل منار الهدى للشيخ أبي يحيى زكريا الأنصاري الشافعي

- 53 «المكتفى في الوقف والابتداء» للشيخ أبي عمرو الداني
- 54 «الموطأ» للإمام مالك
- 55 «النافع في أصل حرف نافع» رجز منهوك مطول للإمام أبي زيد عبد الرحمن الجادري
- 56 «النجوم الطوالع على الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع» للشيخ إبراهيم المارغيني
- 57 «الوافي في شرح الشاطبية قي القراءات السبع» للشيخ عبد الفتاح القاضي
- 58 «الوجيز في شرح القراءات الثمان» لأبي علي الأهوازي
- 59 «الوسيلة إلى كشف العقيلة» لعلي ابن محمد السخاوي
- 60 «الولاية والقضاة» لمحمد بن يوسف الكندي
- 61 «إيضاح الأسرار والبدائع وتهذيب الغرر والمنافع في شرح الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع» لابن مجراد (مخطوط)
- 62 «بلوغ الأمنية شرح منظومة إتحاف البرية بتحرير الشاطبية» لعلي بن محمد بن حسن الضباع
- 63 «تاريخ القرآن وعلومه في مصر في عصر الولاية» للدكتور عبد الله خورشيد
- 64 «تاريخ علماء الأندلس» لأبي الوليد عبد الله بن محمد بن الفرضي
- 65 «تحصيل المنافع على كتاب الدرر اللوامع في أصل مقراً الإمام نافع» لأبي زكرياء يحيى بن سعيد السملالي الكرامي
- 66 «تحفة القراء في رسم المصحف على قراءة نافع» للشيخ محمد العربي ابن البهلول الرحالي السرغيني

- 67 «تحفة المنافع في أصل مقر الإمام نافع» لأبي وكيل ميمون بن مساعد
مولى الفخار (مخطوط)
- 68 «ترتيب المدارك» للقاضي عياض
- 69 «تقريب المنافع في قراءة الإمام نافع» لأبي عبد الله محمد بن علي بن
القصاب الأنصاري (مخطوط)
- 70 «تقييد وقف القرآن الكريم للشيخ محمد بن أبي جمعة الهبطي» للحسن
ابن أحمد وكاك
- 71 «تلخيص اللآلئ» نظم في التجويد كأصله لشحاتة السمنودي
- 72 «تنبيه الغافلين وإرشاد الجاهلين عما يقع لهم من الخطأ حال تلاوتهم
لكتاب الله المبين» لأبي الحسن علي بن محمد النوري الصفاقسي
- 73 «جامع البيان في القراءات السبع المشهورة» لأبي عمرو الداني
- 74 «جامع البيان» للدكتور عبد المهيمن الطحان (تعريف به)
- 75 «جامع جوامع الاختصار والتبيان في ما يعرض بين المعلمين وآباء
الصبيان» لأبي العباس المغراوي
- 76 «جدوة الاقتباس» لأحمد ابن القاضي
- 77 «جدوة المقتبس في ذكر ولاية الأندلس» لمحمد بن فتوح الحميدي
- 78 «حسن المحاضرة» للسيوطي
- 79 «روض القرطاس في أخبار المغرب وتاريخ مدينة فاس» للشيخ أبي
الحسن علي بن عبد الله بن أبي زرع الفاسي
- 80 «سر صناعة الإعراب» لابن جني
- 81 «سراج القارئ المبتدي وتذكار المقرئ المنتهي» لابن القاصح العذري
البغدادى

- 82 «سلوة الأنفاس ومحادثة الأكياس بمن أقبر من العلماء والصلحاء بمدينة فاس» لأبي عبد الله محمد بن جعفر الكتاني
- 83 «سنن الترمذي» لأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي
- 84 «شجرة النور الزكية في طبقات علماء المالكية» لمحمد بن محمد مخلوف
- 85 «شرح الحصرية» لابن الطفيل بن عزيمة العبدي
- 86 «شرح القصيدة الخاقانية» لأبي عمرو الداني
- 87 «شرح المقدمة الجزرية في التجويد» للشيخ زكريا الأنصاري
- 88 «شرح الهداية» للإمام أبي العباس أحمد بن عمار المهدوي
- 89 «شرح الواضحة في تجويد الفاتحة» لابن أم قاسم المرادي
- 90 «صبح الأعشى في صناعة الإنشا» لأحمد بن علي القلقشندي.
- 91 «صحيح البخاري» للإمام البخاري
- 92 «صلة الصلة» لأبي جعفر أحمد بن الزبير
- 93 «طيبة النشر في القراءات العشر» للإمام الحافظ محمد ابن الجزري
- 94 «عمدة المفيد في شرح عدة المجيد في معرفة لفظ التجويد» شرح قصيدة السخاوي، للمرادي
- 95 «غاية النهاية في طبقات القراء» للإمام محمد بن محمد بن الجزري.
- 96 «غيث النفع في القراءات السبع» لأبي الحسن علي بن سالم بن محمد النوري الصفاقسي
- 97 «فتح المعطي و غنية المقرئ في شرح مقدمة ورش المصري» للشيخ محمد بن أحمد ابن الحسن بن سليمان المتولي
- 98 «فتح المعطي وغنيه المقرئ في شرح مقدمة ورش المصري» شرح محمد بن عبد الله متولى

- 99 «فتح الوصيد في شرح القصيد» للسخاوي
- 100 «فهرسة ابن غازي» المسماة: «التعلل برسوم الإسناد بعد انتقال أهل المنزل والناد» لمحمد بن أحمد ابن غازي
- 101 «فهرسة ابن خير الإشبيلي»
- 102 «قراءات القراء المعروفين بروايات الرواة المشهورين» لأبي العباس أحمد بن أبي عمر الأندرابي.
- 103 «قراءة الإمام نافع عند المغاربة» للدكتور عبد الهادي حميتو
- 104 «قصيدتان في تجويد القرآن» خاقانية الحصري ونونية السخاوي تحقيق الدكتور عبد العزيز القارئ
- 105 «كفاية التحصيل في شرح التفصيل» لمسعود جموع نسخة مصورة عن النسخة المخطوطة بالخزانة الحسنية
- 106 «كنز المعاني شرح حرز الأمانى» للإمام محمد بن أحمد الموصلي المعروف بشعلة
- 107 «كنز المعاني في شرح حرز الأمانى ووجه التهاني» للجعبري
- 108 «لطائف الإشارات فى فنون القراءات» للقسطلانى
- 109 «مجموعة رسائل ابن حزم» للدكتور إحسان عباس
- 110 «محاذي حرز الأمانى في القراءات» لمحمد بن عبد السلام الفاسي
- 111 «مخارج الحروف وصفاتها» لأبي الأصبغ عبد العزيز بن الطحان السماطي الإشبيلي
- 112 «مختار الصحاح» لمحمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي
- 113 «معجم الأدباء» لياقوت الحموي
- 114 «معجم مقاييس اللغة» لابن فارس

- 115 «معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار» للإمام محمد بن أحمد
الذهبي.
- 116 «مقدم الوقف والابتداء» لابن الأنباري
- 117 «منار الهدى في بيان الوقف والابتداء» للشيخ عبد الكريم الأشموني
- 118 «منح الفريدة الحمصية شرح القصيدة الحصرية» لابن عزيمة
الإشبيلي
- 119 «منظومة الطيبي: المفيد في التجويد» لشهاب الدين أحمد بن محمد بن
إبراهيم الطيبي الشافعي الدمشقي
- 120 «نتائج الفكر» لأبي القاسم السهيلي
- 121 «نشر المثاني لأهل القرن الحادي عشر والثاني» لمحمد بن الطيب بن
عبد السلام الحسني
- 122 «نظام الأداء في الوقف والابتداء» لعبد العزيز السماتي المعروف
بالطحان
- 123 «نيل الابتهاج بتطريز الديباج» لأحمد بابا التنبوكتي بهامش الديباج
لابن فرحون
- 124 «هداية القارئ إلى تجويد كلام الباري» للشيخ عبد الفتاح السيد عجمي
المرصفي
- 125 «وفيات الأعيان» لابن خلكان

فهرسة الموضوعات

- بين يدي الدليل 3
- الباب الأول : مدخل تاريخي لرواية ورش (عثمان بن سعيد) 13
- دخول قراءة نافع إلى الأقطار المغربية ومراحله : 13
- التعريف بالإمام نافع والرواية والطريق المأخوذ بها له
- في المغرب 29
- باب الاستعاذة 63
- الفصل الأول : في تعريف التعوذ وصيغته 63
- الفصل الثاني : في اجتماع التعوذ مع البسملة 66
- باب البسملة 69
- الفصل الأول : في تعريفها ومذهب ورش في الفصل بين السور
- في القراءة المتتابعة : 69
- الفصل الثاني : ما جاء في سور مخصوصة 72
- الفصل الثالث : في البسملة في الأجزاء والوقف عليها
- في أوائل السور 77
- باب ميم الجمع 83
- الفصل الأول : في تعريف ميم الجمع وذكر الحروف
- التي تقع بعدها الميم 83
- الفصل الثاني : حالات ميم الجمع في رواية ورش 84
- باب هاء الكناية 87

الفصل الأول : في تعريف هاء الكناية وبيان ما تتصل به	
وحالات ورودها في القرآن الكريم	87
الفصل الثاني : مذهب ورش في الهاءات المختلف في صلتها ..	90
باب المد والقصر	95
الفصل الأول : في تعريف المد وذكر أقسامه	95
الفصل الثاني : المد لأجل الهمز	98
أحكام الهمز	117
أولا : تعريف الهمز	117
ثانيا : مصطلحات التغيير الذي يقع في الهمز	
ومعانيها عند القراء	118
باب الهمز المزدوج	121
الفصل الأول : اجتماع همزتين في كلمة واحدة،	
وكيفية قراءتهما لورش	121
الفصل الثاني : اجتماع همزتين في كلمتين	126
الفصل الثالث : اجتماع همزة الاستفهام مع همزة الوصل	
وكيفية قراءتهما	136
باب الهمز المفرد	141
الفصل الأول : في الإبدال	141
الفصل الثاني : في نقل حركة الهمزة إلى الساكن قبله	151
الفصل الثالث : في حكم اجتماع الساكنين	155
باب الإدغام والإظهار	157

الفصل الأول : مذهب ورش في الإظهار والإدغام	
159	في حروف مخصوصة :
173	الفصل الثاني : في أحكام النون والميم الساكنتين والتنوين .
197	باب الفتح والإمالة
197	معنى الإمالة والفتح
198	أقسام الإمالة
199	الفصل الأول : أصول الأزرق في الإمالة لورش
	الفصل الثاني : ملاحظات في حقيقة إمالة الأزرق
207	عن ورش :
215	باب الرءاءات
215	أصول الأزرق عن ورش في الرءاءات
218	الفصل الأول : أسباب الترقيق للرءاء :
	الفصل الثاني : أصله في الرءاء المرققة للكسر أو غيره
229	إذا وقف عليها :
235	باب اللامات
237	اللامات المختلف فيها
239	تنبيهات
	باب الوقف على أواخر الكلم وعلى مرسوم خطها
241	في المصحف الإمام

241	توطئة بين يدي الباب
241	تقريب مصطلحات قرائية تضمنتها الترجمة
245	بيان ما عقد له الباب أعني موضوعه ومبحثه إجمالا
247	توضيحات مسعفة وتنبيهات لطيفة :
	تفصيل الأحكام القرائية المتعلقة بالباب
248	ويتضمن فصلين :
273	باب ياءات الإضافة
273	1. حد ياءات الإضافة ومحترزاته وضابطها ووجه تسميتها
274	2. أصلها ولغاتنا والمقروء به منها
275	3. جملتها وعدتها اتفاقا واختلافا في القرآن الكريم
276	4. أقسامها باعتبار تاليها وصلا
277	5. أحكامها في الرواية تبعا لأقسامها ووجه ذلك في اللغة ...
279	باب الياءات الزوائد (أو ياءات الزوائد)
	1. تعريفها ومخرجاته ومحالها من الكلم
279	ووجه تسميتها بالزوائد
	2. جملتها اتفاقا واختلافا وتعيينها في مواضعها،
280	وأحكامها في رواية ورش ووجه ذلك في اللغة
282	3. تحديد الفروق بينها وبين ياءات الإضافة إمعانا في التمييز
283	4. تنبيهات :

287 باب فرش حروف الرواية
287 تعريف الفرش
294 العمل في فرش الحروف وعمدتها فيه :
297 لماذا فرش الحروف ؟ :
299 جدول فرش الحروف
407 الملحق الأول في مخارج الحروف
407 مخارج الحروف وعددها وصفاتها
	تطبيقات من بعض كتب المغاربة لبيان المحاذير المترتبة
418 على الإخلال بالمخارج والصفات
429 الملحق الثاني في التحريرات
429 المحرر من الأوجه على أبواب الأصول
455 الملحق الثالث : في الوقف والابتداء
455 أحكام الوقف والابتداء
459 أوقاف الهبطي
471 لائحة المصادر والمراجع
479 فهرسة الموضوعات